

# خلافتِ راشدہ

از

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ

○

ناشر

ملکیتہ الاشرفیہ

جامعہ اشرفیہ، فیروز پور روڈ، لاہور

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ  
 فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ إِلَّا بِأَمْرٍ  
 لَهَا بَعْدَ

ایں انتخاب لاجواب و لب لباب از الہ الحقاہ مصنفہ عارف باللہ  
 حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی قدس سرہ کہ در تحقیق مسئلہ خلافت اشد  
 بر سبب ارض نظیر سے نہ دارد مسمی بہ

# خلافت راشدہ

از

شیخ المحدثین حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی

ناشر

المکتبۃ الاشرفیہ  
 جامعہ اشرفیہ ، فیروز پورہ ، لاہور

# فہرست مندرجات خلافت راشدہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۴	۱۵۔ نبی اور خلیفہ راشد کی تعریف	۴	۱۔ دیباچہ
۳۵	۱۶۔ خلفاء راشدین کی خلافت کا ثبوت	۶	۲۔ معنی خلافت
۳۵	۱۷۔ طریقہ معرفت خلیفہ راشد	۶	۳۔ خلافت عامہ و خاصہ
۴۵	۱۸۔ اثبات خلافت مطلقہ عقلیہ	۸	۴۔ خلافت راشدہ کی شرائط
۴۷	۱۹۔ ایک سوال اور اس کا جواب	۹	۵۔ بعثتِ رسول کی حقیقت
۵۲	۲۰۔ محالات پنجگانہ	۱۰	۶۔ لوازم نبوت
۶۰	۲۱۔ حقیقت فضل	۱۱	۷۔ خواص نبوت کی عجیب مثال
۶۲	۲۲۔ معیار افاضیت	۱۴	۸۔ خلافت الہیہ و خلافت نبوت
۶۹	۲۳۔ اثبات افضلیت شخصیں	۱۶	۹۔ خلافت نبوت یا خلافت راشدہ
۷۹	۲۴۔ اثبات افضلیت صدیقی	۱۷	۱۰۔ خلافت کا نظارہ اور باطن
۸۰	۲۵۔ صدیقی کی تعریف	۲۰	۱۱۔ آنحضرت کے خلیفہ کی صفات
۸۴	۲۶۔ حضرت عمر کی افضلیت	۲۸	۱۲۔ خلافت راشدہ کی مثال
۸۷	۲۷۔ حضرت عثمان کی افضلیت	۳۰	۱۳۔ خلفاء راشدین کے اقوال و اجتہاد
۹۵	۲۸۔ اجماع اہل حدیث کی حقیقت	۳۳	۱۴۔ خلیفہ اور بادشاہ میں فرق

۱۷۳	۲۷۔ جنگ جمل	۹۸	۲۹۔ حضرت ذی النورین پر اعتراضات اور انکے جوابات
۱۷۸	۳۲۔ جنگ صفین اور واقعہ تحکیم		
۱۸۳	۴۲۔ مشاجرات صحابہ		۳۰۔ حضرت ذی النورین کی سیاست اور حاسد کی نکتہ چینی
۱۹۱	۴۵۔ حضرت طلحہ و حضرت زبیر	۱۰۷	۳۱۔ فتنہ کی ابتداء
۱۹۳	۴۶۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ	۱۰۷	۳۲۔ حضرت عثمان کو فتنہ کا علم تھا
۱۹۵	۴۷۔ شرف صحبت	۱۱۱	۳۳۔ فتنہ کی صورت اور صفت کی تعیین
۱۹۷	۴۸۔ سوالات اور محالات	۱۱۳	۳۴۔ ذی النورین کو حضور کی وصیت
۲۰۷	۴۹۔ امامت	۱۱۴	۳۵۔ صحابہ کو آن حضرت کی ہدایت
۲۰۷	۵۰۔ خلافت راشدہ کی مدت	۱۱۵	۳۶۔ حضرت علی کی افضلیت
۲۰۸	۵۱۔ امام حسن نے کیوں صلح فرمائی	۱۲۵	۳۷۔ عدم انتظام خلافت علی رضی
۲۱۱	۵۲۔ باغی پر لعنت جائز نہیں	۱۲۸	۳۸۔ شیخین اور حقین کی خلافت کا فرق
۲۱۲	۵۳۔ امام حسین کا یربیت مقابلہ	۱۵۹	۳۹۔ نظم در مع خلفاء و صحابہ
۲۱۳	۵۴۔ یربیت پر لعنت کا حکم	۱۶۶	۴۰۔ حضرت علی سے اختلاف کی ابتداء کیسے ہوئی؟
	تمت		
	نوٹ: حضرت مولانا ادیس صاحب کی تمام کتب مکتبہ عثمانیہ جامعہ ترقی فروز پور روڈ لاہور سے مل سکتی ہیں	۱۶۷	۴۱۔ حضرت علی و حضرت معاویہ کے اختلاف کی حقیقت
		۱۶۹	

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلوٰۃ والسلام علی سید  
الاولیین والاخرین خاتم الانبیاء والمرسلین سیدنا و مولانا محمد وعلی  
علیه واصحابہ وازواجه وذریاتہ اجمعین لاسیما خلفاء الراشدین  
وعلی من تبعهم باحسان الی یوم الدین وعلینا معهم بالرحمہم الراحمین  
استبعد : علماء دین نے خلفاء راشدین کے فضائل و مناقب میں بے شمار  
کتابیں لکھیں۔ جزاہم اللہ تعالیٰ عن الاسلام و السلین خیراً۔ منجملہ ان کے حضرت شاہ ولی اللہ محدث  
وہابی قدس اللہ سرہ کی ازالۃ الخفاء ہے۔ جو اپنے مرموز میں بے مثال اور ثانی ہے۔ خلافت  
ماتمہ کی حقیقت اور تفصیل شیخین کا دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے اثبات جس عجیب و غریب انداز  
سے فرمایا ہے۔ وہ فیہ العقول ہے۔ اور عقل کیوں نہ حیران ہو کتاب کیا ہے۔ ایک عظیم الشان  
حوض یا تالاب ہے جس میں اس صاف و شفاف آبِ زلال کو جمع کیا گیا ہے کہ جو محتاسب  
الہام نے مصنف علیہ الرحمۃ کے قلب صافی پر برسیا ہے اور پھر اس الہامی درایت کو  
روایات نبویہ سے مدلل اور مبرہن کیا ہے جب قلم درایت پر چلتا ہے تو یہ معلوم ہوتا  
ہے کہ یہ قلم جفید اور بارید کا ہے۔ اور جب قلم روایت پر چلتا ہے تو روایات کا ایک  
عظیم دریا نظر آتا ہے۔ اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ قلم عقلانی اور قطلانی کا ہے۔ ایسی کتاب  
کہ جو دریائے روایت اور دریائے روایت کا مجموعہ ہو اور مجمع البحرین کا مصداق ہو۔  
اس پر قبضہ پانا بہت دشوار ہے۔ ایک کنارہ سے دوسرے کنارہ پر پہنچتے ہیں تو  
پہلا کنارہ نظروں سے غائب ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس ناچیز اور چھچھان سننے  
اس کتاب کا غور سے مطالعہ کیا اور یہ ارادہ کیا کہ اس کتاب کے مقاصد کلیتہً اور

مباحث مہربان کا خلاصہ کر دیا جائے اور روایات میں سے صرف ضروری حصہ پر اکتفا کی جائے تاکہ اہل فہم پر اصل مسئلہ واضح ہو جائے اور خلافت راشدہ کی حقیقت اور اس کے مقام اور مرتبہ سے آگاہ ہو جائیں اور بقدر ضرورت کتاب و سنت سے اس کے شواہد پر مطلع ہو جائیں، اصل مقصد واضح ہو جانے کے بعد اگر تفصیل و رکار ہو تو اصل کتاب کی مراجعت کریں۔ اور جو لوگ بارانِ عظیم یعنی اہل ازالۃ الخفاء ہمک نہ پہنچ سکیں تو وہ اس شبنم یعنی اس خلاصہ پر اکتفا کریں۔ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهُمَا أَوَّلُ قَطْلٍ اور جو لوگ اس حوضِ ہمک نہ پہنچ سکیں۔ اُن کے لئے اس حوض میں سے صراحی اور مشکیزہ ہی پیش کر دیا جائے کچھ قوپا سبب بھیجے گی اور علاوہ ازیں متعدد مباحث میں دیگر اکابر امت کے کلام معرفت الیام سے افاضات اور اقتباسات کا اضافہ کیا تاکہ بحث مکمل ہو جائے اور مسئلہ میں تسکلی باقی نہ رہے۔ مثلاً امام ربانی مجدد الف ثانی کے مکتوبات سے اور تحفۃ اثنا عشریہ مصنفہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی سے اور منهاج السنۃ مصنفہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے مختلف مقامات میں لطیف اضافے لیے۔ اب اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس نحر یہ سراپا تقصیر کو قبول فرمائے اور اس نابکار و ناہنجار کا خلفاء راشدین کے غلاموں اور کفش برداروں میں حشر فرمائے امین یا رب العالمین کسی نااہل کی کیا مجال کہ وہ شاہی محل کا رخ کر سکے۔ اس کی انتہائی تنبیہ ہوتی ہے کہ مقررین سلطانی کی کفش برداری کا، شرف مجھ کو حاصل ہو جائے اور اُن کی جوتیوں کے طغیل مجھ کو کوئی دربان اندر جانے سے نہ روکے کفش بردار کی حقیقت ہی یہ ہے کہ جس کے ہاتھ میں سوائے کسی بے اوپرگزیدہ کی جوتیوں کے اور کچھ بھی نہ ہو، دینا مقبل منّا انک انت السیج العلیل، و تب علینا انک انت المتوہب الرحیو ط

## معنی خفت

خلافت کے معنی نفی میں نیابت اور جانشینی کے ہیں کہ ایک شخص کو کسی کا قائم مقام بنایا جائے جو نیابت اس کا کام انجام دیتا ہے اور اصطلاح شریعت میں خلافت اس اسلامی سلطنت اور بادشاہت کو کہتے ہیں کہ جس کے ذریعہ بطریق نیابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت نبویہ علی صاحبہا الف الف صلاة والعت الف تحیہ کو قائم اور محکم کیا جائے اور جو شخص نائب نبی ہونے کی حیثیت سے دین کے قائم رکھنے کا انتظام کرے وہ خلیفہ ہے اور نائب ہونے کی حیثیت کی قید اور شرط اس لئے لگائی گئی تاکہ لفظ خلیفہ کے مضموم سے انبیاء خارج نہ ہو جائیں اس لئے کہ انبیاء کرام حق تعالیٰ کے خلیفہ ہوتے ہیں انبیاء کرام اللہ کا نائب ہونے کی حیثیت سے دین کو قائم کرتے ہیں۔

## خفت عامہ اور خفت خاصہ

اہل سنت کے نزدیک خلافت کے معنی سلطنت اور مسلمانوں کی فرمانروائی کے ہیں۔ پس اگر وہ خلافت نمونہ نبوت ہو تو خلافت خاصہ ہے اور اس کو خلافت راشدہ بھی کہتے ہیں کہ حکومت اصولی طور پر اسلام کی پابند ہے مگر عملی طور پر قانون شریعت

---

عہد معنی خلافت باعتبار نفی جانشینی است کہ یکے بجائے دیگرے بشیئہ و بر نیابت او کار کند۔ و در شرع مراد از دوسے پادشاہ است برائے قصدی اقامت دین محمدی علی صاحبہا الصلاة والتسلیات بہ نیابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔ الخ ازالہ الحفار ص ۲۵۶ ج ۱ مقصد اول از فصل ہفتم ۱۱

کے اتباع میں مقتصر اور کوتاہ ہے۔

## بالفاظ دیگر

خلافت راشدہ اس حکومت اور ریاست کو کہتے ہیں کہ جس کا تمام ملکی اور قلمی نظام منہاج نبوت پر ہو اور جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کے طور پر وہ امور انجام دیتے جائیں جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت پیغمبر ہی انجام دیتے رہے مثلاً اقامت دین۔ اقامت جہاد بدشمنان دین۔ اقامت حدود شرعیہ اقامت ارکان اسلام احیاء علوم دینیہ مثلاً قضاء و افتاء وغیرہ وغیرہ غرض یہ کہ اس حکومت کا نظام ایسا ہو، کہ وہ بادشاہت اور سلطنت معصیت نہ ہو یعنی حکومت احکام شریعت کے اجراء میں اپنی فرائض کو پورا کر دے اور عند اللہ عاصی نہ ٹھہرے اور راشدہ کے معنی یہ ہیں کہ توفیق ربانی اور تائید ملتی اس کو کشاں کشاں رشد اور ہدایت اور حق اور صواب ہی کی طرف لے جائے اور باطل اور جور کی طرف لے جانے سے اس کو روک دے یہ خلافت راشدہ ہے اور اس کے بالمقابل خلافت جابرہ ہے جس میں بہت سے اختلافات شرع امور عمل میں آتے ہوں نیز اگر کوئی شخص فاطمی بھی ہو بلکہ بالفرض وہ معصوم بھی ہو مگر اس کا حکم نافذ اور جاری نہ ہو تو اس کو خلیفہ نہیں کہا جاسکتا اس لئے کہ خلافت کے لئے حکومت اور فوہاں روانی ضروری اور لازم ہے اور اسی طرح کافر بادشاہ کو بھی خلیفہ نہیں کہا جاسکتا اس لئے کہ اس کو اقامت دین اور احیاء علوم شرعیہ اور اقامت حدود شرعیہ سے کوئی غرض اور سروکار نہیں۔



## خفت لا راشدہ کی شرائط اور لوازم

خلافت راشدہ کی بہت سی شرطیں ہیں۔ مثلاً خلیفہ کا شرف اور دنیا ہونا آزاد ہونا حسب علم وعدالت ہونا شیخ ہونا صائب الراۓ ہونا جنگ اور صلح کے موقعوں پر نمایاں کام کر سکتا ہو وغیرہ وغیرہ اور یہ وہ شروط ہیں جو بیداشت عقل معلوم ہیں کیونکہ مقاصد خلافت بغیر ان امور کے تحقق نہیں ہو سکتے لیکن خلیفہ راشد میں ان عام شروط خلافت کے علاوہ ایک مزید شرط یہ ہے کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملکات اور افعال میں خاص تشبہ حاصل ہو یعنی وہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات کا نمونہ اور نفل ہو اور تشبہ سے ان صفات کے ساتھ تشبہ مراد ہے کہ جو اوصاف نبی و رسول کو نبوت و رسالت کی حیثیت سے حاصل ہوں اور جن اوصاف کا نبوت و رسالت سے تعلق نہیں ان میں تشبہ مراد نہیں مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غایت درجہ جبین و جمیل ہونا یا ہنسی ہونا ان صفات کو نبوت و رسالت سے کوئی تعلق نہیں انبیاء کرام جہاں میں مختلف رہے ہیں اور ہزاروں نبی بنی اسرائیل میں ہوئے معلوم ہوا کہ ہاشمیت نبوت کے لیے لازم اور ضروری نہیں بخلاف اقامت جہاد۔ اقامت ارکان اسلام احیاء علوم دینیہ وغیرہ وغیرہ یہ صفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ملحوظ دھی اور نبوت حاصل تھے اکثر انبیاء کرام اگرچہ امور بالجہاد نہ تھے لیکن جن حضرات نے جہاد کیا وہ وحی الہی کی بنا پر کیا۔ پس اسی قسم کے صفات میں خلیفہ مناص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تشبہ کامل حاصل ہونا ضروری ہے اور تشبہ کامل کی قید اس لئے لگائی کہ فقط بعض صفات میں تشبہ کا حاصل ہونا کافی نہیں رہے ہر مسلمان کو کچھ نہ کچھ تشبہ ضرور حاصل ہوتا ہے مثلاً نماز پانچ گانہ اور تلاوت قرآن وغیرہ وغیرہ۔

چونکہ کلام خلافت خاصہ میں ہے، اس لئے تشبہ کامل کی قید لگانا ضروری ہوا اور تشبہ کامل اسی شخص کو حاصل ہو سکتا ہے جہاں امت کے طبقہ علیا میں سے ہو نہ کہ طبقہ وسطیٰ اور ادنیٰ سے ازالۃ الخفا (ص ۲۵۱)

## بعثتِ رسل کی حقیقت اور حصولِ نبوت کا بیان

جب یہ معلوم ہو گیا کہ خلافت خاصہ نمونہ نبوت اور تشبہ بہ نبوت کا نام ہے تو ضروری ہوا کہ بعثتِ رسل کی حقیقت بتلائی جائے اور ان خصال اور صفات کو بیان کیا جائے کہ جو نبی کو بحیثیت نبوت کے حاصل ہوتے ہیں تاکہ خلافت خاصہ کی بیان کر دو حقیقت خوب واضح ہو سکے بعثت (رسول کے بھیجنے) کے یہ معنی نہیں کہ کسی کو پیغمبر بنا کر آسمان سے زمین میں بھیج دیا جائے یا مشرق سے مغرب میں یا ایک شہر سے دوسرے شہر میں کسی شخص کو نبی بنا کر بھیج دیا جائے بلکہ بعثتِ رسل کے معنی یہ ہیں کہ حق جل شانہ کا ارادہ لطیف و رحمت اس امر کے متعلق ہو کہ ارسالِ رسول اور بعثتِ نبی کے واسطے سے بندگانِ خدا کو دینِ خداوندی اور شریعتِ الہیہ سے آگاہ کیا جائے تاکہ ان کی صلاح اور فلاح کا باعث ہو اور ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ اور بندوں کے درمیان واسطہ بننے کے قابل ہر فرد بشر نہیں ہو سکتا اور ہر شخص میں یہ صلاحیت نہیں کہ وہ نبوت و رسالت اور سفارتِ خداوندی اور مصلحتِ ایزدی کے منصبِ جلیل پر فائز ہو سکے اس لئے حکمت اور مصلحت اس کو مقتضی ہوئی کہ افراد بشر میں سے بعثت کے لئے ایک ایسے فرد کو معین کیا جائے کہ جس کا مبارک اور بزرگ وجود زمین پر ایسا ہو جیسا کہ آسمانوں میں جبریل امین کا وجود ہے اس کا نفس تدبیر طارِ اعلیٰ کے غایت و درجہ مشابہ ہو۔

## لوازم نبوت

نبوت کے لوازم بلکہ اجزاء میں سے یہ امر ہے کہ نبی کا نفس ناطقہ اپنی دونوں قوتوں یعنی قوت عاقلہ اور قوت عاملہ میں تمام عالم سے بلند اور برتر ہو۔

حق جل شانہ جس کو منصب نبوت پر فائز فرماتے ہیں اس کو محض اپنے فضل اور رحمت سے، بلا کسی سعی اور بلا کسی جدوجہد کے اس کو ایک ایسی خاص قوت عاقلہ عطا فرماتے ہیں کہ جس کی وجہ سے اس کا نفس ناطقہ عالم غیب کی وحی اور الہام کو سُن سکے اور سمجھ سکے اور ملکہ اور جنت اور جہنم اور عالم ملکوت کی چیزوں کا شاہد کر سکے اور آئندہ کے جو واقعات ضرور مشاہدہ کے ذریعہ اس کو خواب میں دکھلائے جائیں ان کو کما حقہ سمجھ سکے۔

اور اسی طرح حق تعالیٰ اس کو محض اپنی رحمت اور عنایت سے بلا کسی مجاہدہ اور ریاضت کے ایسی بے مثال قوت عاملہ عطا فرماتے ہیں کہ جس کی وجہ سے اس کا نفس ناطقہ تمام اخلاق فاضلہ اور ملکات صالحہ کا معدن اور منبع بن جاتا ہے اور اس کے اعضاء اور جوارح سے افعال حمیدہ اور اعمال صالحہ کا صدور نہایت سہولت بلکہ لذت اور فرحت کے ساتھ ہونے لگتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ روئے صالحہ نبوت کا چھالیسواں جزو ہے یہ قوت عاقلہ کی طرف اشارہ ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ سمت علی (عکدہ خصلتیں) نبوت کا پھیرواں جزو ہے۔ یہ قوت عاملہ کی طرف اشارہ ہے اور اس طرف بھی اشارہ مفہوم برتا ہے کہ قوت عاملہ کا درجہ قوت عاقلہ سے کم ہے۔ قرۃ العین ص ۱۱۱ ازالہ الخفا ص ۲ مقصد دوم۔

خواص نبوت کی ایک عجیب مثال

اگر نبوت کے خواص اور لوازم کو سمجھنا چاہتا ہے تو یہ فرض کر کہ چار شخص ہیں کہ ایک تن میں جمع کر دیئے گئے ہیں اور اس مجموعہ کا نام نبی اور پیغمبر رکھ دیا گیا ہے۔

شخص اول

وہ بادشاہ عادل ہے کہ جس کے نفس ناظمہ پر طلاء اعلیٰ سے سیاست ملکہ کے علوم  
ملکہ کا انکار ہوتا ہے حکمرانی اور عدل عمرانی کے اصول و فروع کا دمدم اس کو انکار ہوتا  
رہتا ہے حتیٰ کہ سلطنت کے لئے جس قدر امور ضروری ہیں بشلا حکمت و شجاعت اور  
سخاوت اور معدلت یہ اس بادشاہ سے فطری طور پر ظہور میں آتے ہیں جس کا اثر یہ ہے  
کہ نظام سلطنت غایت درجہ منظم اور مرتب ہے اور سارے ملک کی کثرتِ مبدل بوجہ  
ہر یک کے جیسا کہ لو انفتت ما فی الارض جمیعاً ما الفت بین قلوبہم  
ولکن اللہ الف بینہم اور ارشاد باری فاصبحتم بنعمتہ اخواناً  
اس طرف شیر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام کے ذریعہ اپنی رحمت کے  
تمام مسلمانوں کو ایسا ایک دل بنا دیا کہ ساری دشمنیاں مبدل بہ محبت و اخوت ہو گئیں  
کہ اگر روئے زمین کے خزان بھی خرچ کئے جاتے تو یہ الفت نہ پیدا ہوتی ان آیات  
میں اسی صفت کی طرف اشارہ ہے۔

## دوسرا شخص

وہ حکیم (فاضل) کامل ہے کہ جس کے قلب سے اس کی زبان پر علم و حکمت کے چمٹے جاری ہیں اور لوگوں کو حکمت و اخلاق کی تعلیم و تلقین میں مصروف ہے اور اس کا نفس ناطقہ خود بھی ان اخلاق فاضلہ کے ساتھ علی وجہ اکمال متعلق و متعلقاً موصوف ہے اور اس کا ظاہر و باطن ان صفات اور ملکات کے رنگ میں رنگا ہوا ہے۔ فقہوائے کوانا، بدترشح بما فیہ انہیں صفات کی خود بواسطہ ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا** اور قرآن کریم میں جن نبی کا ذکر کیا گیا ہے **اتيناہ الحکمة** بھی اس کے حق میں بیان کیا گیا ہے ان آیات میں اسی صفت حکمت کی طرف اشارہ ہے۔

## تیسرا شخص

وہ عارف کامل اور صوفی کامل اور مرشد کامل ہے کہ جو تہذیب نفس اور تزکیہ قلب کے طریقوں سے بخوبی واقف ہے صاحب مقام اور صاحب حال ہے اور صاحب کشف و الہام ہے۔ فیج انوار و برکات اور مصدر کلمات ہے مریدین اور سالکین کے حلقہ میں بیٹھا ہوا ہے ان کو مجاہدہ اور ریاضت نفس کے طریقے تلقین کر رہا ہے، اور اپنی فیض صحبت سے ان کی تربیت کر رہا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ کے اس ارشاد **ويعلمهم الکتاب والحکمة** و نیز کچھوں میں اس طرف اشارہ ہے **تعليم الکتاب والحکمة** سے تعلیم اخلاق

مراد ہے اور تزکیہ سے فیض صحبت کے ذریعہ باطنی تربیت مراد ہے۔

## چوتھا شخص

وہ جبریل امین ہے جو سموات میں مطاع اور مکین (صاحب مرتبہ) ہے اور خداوند  
ذوالجلال اور اس کے انبیاء و رسل کے درمیان سفیر اور واسطہ ہے اور وحی اور الہام  
اور علم کا فرشتہ ہے اور تدبیر الہی کا ایک جارحہ جلوہ منکشف و برات انرا کے سرخیل میں، اور  
لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ  
ان کی خاص الخاص صفات ہیں، اس جگہ جبریل سے ہماری مراد وہ قوت ملکیت ہے، جو  
جارحہ تدبیر الہی اور واسطہ اخذ علم خداوندی ہو یعنی اس کی اہل جبلت جبریلی ہو کہ جس  
کے لئے محظیۃ القدس کی راہیں کشادہ ہوں اور ملائعہ اعلیٰ سے جو علوم اس کے عقل اور  
قلب پر القاء ہوں ان کو بہ سہولت اخذ اور جذب کر سکے۔

لہذا نبی ان چار شخصوں کے مجموعہ کا نام ہے کہ جو ایک تن اور ایک بدن میں  
جمع کر دیئے گئے ہوں اور یہ تمام صفات سرور عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں علی  
وجہ الکمال و التمام موجود تھیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارادہ لطف و کرم اس طرف متوجہ ہوا کہ عالم کی  
ہدایت اور اصلاح کے لئے ایک رسول اعظم کو مبعوث کیا جائے کہ دنیا پر اللہ  
کی آیتوں کی تلاوت کرے اور کتاب و حکمت یعنی مکام اخلاق اور محاسن اعمال اور  
حکمت ملکیت اور منزلیہ کی ان کو تعلیم دے اور جبریل امین کی طرح اپنی فیض صحبت اور  
تربیت سے ان کے قلوب اور نفوس کا ایسا تزکیہ کرے کہ ان کے قلوب آیتوں کی  
طرح صاف اور بھلی ہو جائیں اور علوم الہیہ اور تجلیات ربانہ کے عکس کو پورا قبول کر

لیں۔ حق جل شانہ کے اس ارشاد ہوالذی بعث فی الامیین رسولا  
منہم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتاب والحکمۃ  
وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین میں اسی طرف اشارہ ہے۔  
راجع قرۃ العین ص ۳۷ وازالۃ الخفاء ص ۲ از تصد ووم۔

## خفت الہیہ اور خفت الانبوت

حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام خداوند ذوالجلال کے خلیفہ ہوتے ہیں جیسے  
حضرت آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے خلیفہ تھے كما قال تعالى اذ قال ربك للملك  
ان جاعل فی الارض خلیفۃ اور خلیفہ راشد نبی اور رسول کا خلیفہ ہوتا ہے۔  
خلیفہ خداوندی، معاذ اللہ خدا نہیں ہوتا لیکن صفات خداوندی کا ایک ظل اور عکس ہوتا  
ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ خلق اللہ آدم علی صورۃ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی تجلی  
خاص کا منظر خاص بنایا ہے

پس خلیفہ ساخت صاحب سینہ تا بودش ہیش را آئینہ

دوم یہ کہ اس کا وجود باجود دنیا میں ربوبیت تشریعیہ کے اجراء اور تنفیذ کے لئے بمنزلہ  
جارجہ الہیہ کے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جن امور اور علوم اور اصلاحات کو بنی نوع انسانی  
میں جاری کرنا چاہتے ہیں ان کے اجراء اور نفاذ کے لئے اس نبی کو واسطہ تدبیر بناتے  
ہیں کہ جو کچھ بھی من جانب اللہ ظہور میں آئے اس کا ظہور اس پیغامبر کے ہاتھ سے ہو  
گویا کہ یہ نبی بلا تشبیہ و تشلیل تدبیر خداوندی کے ظہور کے لئے بمنزلہ جارجہ الہیہ کے ہوتا ہے  
جیسا کہ ومارسیت اذہمت ولكن الله سامعی میں اسی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔

فانت حاسم للملك والله ضارب رء وانت لواء الدين والله عاقد  
وقال تعالى - ان الذين يبایعونك انما يبایعون الله يد الله فوق  
ایدیہم۔ ہر ارشاد بھی اسی کا مؤید ہے

سوم یہ کہ اس کی قوت علیہ اور قوت علیہ کو ملاز اعلیٰ کی قوت علیہ اور قوت علیہ کے  
ساتھ خاص تشبہ حاصل ہوتا کہ قوت علیہ کے تشبہ کی وجہ سے ملاز اعلیٰ کے علوم کی تلقین اور اخذ  
اس کے لئے آسان ہو اور قوت علیہ کے تشبہ کی بنا پر اس کو ملائکہ کرام جیسی عصمت اور  
طہارت اور نزاہت حاصل ہو سکے۔

نقش آدم لیک معنی جبریل رستہ از جملہ ہوا و قال تمیل  
قال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا یعنی اگر فرشتہ کو بھی بنا کر بھیجتے  
تو انسان ہی کی شکل میں بھیجتے تاکہ لوگ اس کے جن و جمال کا تحمل کر سکیں اور ہم جنس ہونے  
کی وجہ سے اس سے استفادہ اور استفادہ کر سکیں۔

چہارم یہ کہ ملاز اعلیٰ کی تائید، ہر موقعہ اور محل میں اس کی معین اور مددگار ہونا کہ ملاز اعلیٰ  
کی تائید، اس خلیفہ کے ہاتھ پر ظہور خوارق کا سبب بنے، اور خلیفہ اول کے حق میں  
واذ قلنا للملائكة اسجدوا میں اسی تائید ملاز اعلیٰ کی طرف اشارہ ہے اور خداوند و جلجلہ  
کے آخری خلیفہ سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کے لئے جنگ بدر اور حنین میں  
ملائکہ مسوئین کا نزول بھی اسی تائید ملاز اعلیٰ کی طرف اشارہ ہے۔

پنجم یہ کہ اس کے نفس قدسیہ کی انوار و تجلیات کا عکس حاضر بنی پڑتا ہو کہ جس کی بنا پر  
سلیم الطبع لوگ غلٹ سے نکل کر نور کی طرف آنے لگیں اور اس کے فیض صحبت سے دلوں  
کی غلتیں اور کہ ورتیں صاف ہونے لگیں اور لیخرجہم من الظلمات الى النور کا مشاہدہ



اکھوں سے ہونے لگے۔

ششم یہ کہ اس کے قوائے ثلاثہ، یعنی قوت عقلیہ اور قوت شہویہ اور قوت غضبیہ غایت درجہ معتدل ہوں کہ ایک قوت دوسری قوت کے حقوق مختصہ میں مداخلت نہ کرے جس سے ایک خاص صورت اعتدالیہ پیدا ہو جائے اور اسی اعتدال کی بنا پر انسان فرشتوں سے بھی باہر لے جاتا ہے، اسی وجہ سے حضرت آدم کی تسبیح و تحمید ملائکہ کی تسبیح و تحمید، سے افضل و اعلیٰ تھی، اس لئے کہ ملائکہ چونکہ امور حسیہ اور جہانیہ کھانا پینا وغیرہ کو کھا تھے نہیں جانتے، اس لئے فرشتوں کی تسبیح و تحمید فقط امور معنویہ پر ہوتی ہے اور حضرت آدم کی تسبیح و تحمید امور معنویہ اور حسیہ دونوں پر تھی اس لئے کہ حضرت آدم روحانیت اور جہانیت دونوں کے جامع تھے اور فرشتے فقط روحانی ہیں۔ اس لئے حضرت آدم کی تسبیح و تحمید ملائکہ کی تسبیح و تحمید سے اعلیٰ اور اتم ہوتی۔

ہفتم یہ کہ نجات مسعود اور فتح و نصرت اور غلبہ اعداء اور محبوبیت قلوب اس کی محرک ہو، کتب اللہ لا غلبن انا ورسلی۔ ولقد سبقت کلمتنا العبادنا المرسلین انہم لہم المنصورون وان جندنا لہم الغالبون اور اس قسم کی آیات میں اسی طرف اشارہ ہے۔

## خفت لا نبوت یا خفت لا راشد

خلافت النبی کے سمجھ لینے کے بعد اب خلافت نبوت کو سمجھنے کے جس طرح خلیفہ خداوندی خدا نہیں ہوتا اسی طرح خلیفہ نبی نبی اور رسول نہیں ہوتا مگر نبی کی صفات کا نمونہ اور ظل اور عکس ہوتا ہے، پس خلیفہ راشد وہ ہے کہ جس کا نفس ناطقہ اپنی دونوں قوتوں

یعنی قوت عقلیہ اور قوت عملیہ میں نبی کی قوت عاقلہ اور قوت ماطہ کے مشابہ اور ہر گز  
 ۲۔ اور جن اغراض اور مقاصد کے لئے نبی کی بعثت ظہور میں آتی ہو ان اغراض  
 مقاصد کی تکمیل اس خلیفہ کے ہاتھ پر ہو یعنی نبی اور رسول جس کام کی بنیاد رکھ گئے ہوں مگر  
 وہ کام ابھی پورا نہ ہوا تھا کہ نبی دنیا سے رحلت فرما گئے تو اللہ تعالیٰ اپنی خاص تائید  
 سے ان کاموں کو اس نبی کے خلیفہ خاص کے ہاتھ پر پورا فرماتے ہیں پس جو خلیفہ نبی  
 کے باقی ماندہ امور کا علما اور علماء اور فتوہ کا مکمل اور متمم ہو وہ اس کا خلیفہ خاص اور خلیفہ  
 راشد ہے، جیسے موسیٰ علیہ السلام کے باقی ماندہ امور کی تکمیل یوشع علیہ السلام نے کی اور  
 داؤد علیہ السلام کے باقی ماندہ امور کی تکمیل و تتمیم سلیمان علیہ السلام سے ہوئی، حتیٰ جل شانہ  
 کے اس ارشاد امانہ دینک بعض الذی نعدہم و تنوفیک فالینا برجعون  
 میں اسی طرف اشارہ ہے کہ جو وعدے ہم نے آپ سے کئے کچھ تو آپ کی وفات  
 سے پہلے آپ کی زندگی ہی میں پورے ہو جائیں گے اور جو وعدے باقی رہ جائیں  
 گے وہ آپ کی وفات کے بعد آپ کے خلفاء کے ہاتھ پر پورے ہو جائیں گے۔  
 جو وعدے آپ سے کئے گئے ہیں وہ اپنے اپنے وقت پر پورے ہو جائیں گے

## خلافت کا ظاہر اور باطن

خلافت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے۔ خلافت کا ظاہر وہ ریاست اور  
 فرماں روائی ہے کہ جو دین متین کی تکمیل اور اس کی اقامت اور استحکام کے لئے ہو،  
 اور خلافت کا باطن، وہ خاص تشبہ ہے یعنی آنحضرت کے ساتھ ان افعال اور صفات  
 میں مشابہ ہوتا ہے جو افعال اور صفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بحیثیت پیغمبر ہی حاصل

تھے ————— پس جس طرح حقیقت نبوت ارادۃ الہیہ ہے جو عالم کی صلاح اور فلاح، اور مضدین اور کفار کے اہلاک، اور دین ستین اور شرعیت الہیہ کی ترویج کے متعلق ہو اسی طرح حقیقت خلافت، ارادۃ الہیہ ہے کہ جو کسی شخص کے ہاتھ پر پیغمبر کے اقبال و افعال اور اس کی شرعیت اور اس کے دین کی اشاعت اور ترویج اور غلبہ کی تکمیل اور تنظیم کے متعلق ہو۔

اور یہ وہ شخص ہوتا ہے کہ جو قوت عاقلہ اور قوت ماملہ اور قوت اعتدالیہ، (جو قوت عاقلہ اور عاقلہ کے امتزاج اور اتصال سے پیدا ہوتی ہیں) میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص مناسبت اور خاص شائبہ رکھتا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں قوت عاقلہ کے کمال ثمرات اور نتائج میں سے وہی الٰہی تھی اور خلیفہ راشد کی قوت عاقلہ کے کمال ثمرات اور نتائج میں سے صدیقیت اور محدثیت اور امام اور فراست صادقہ ہے جس کی وجہ سے اس کے منظومات حکم میں تعینات کے ہوتے ہیں۔ اور اکثر واقعات میں اس کی رائے وہی الٰہی کے مطابق ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات میں قوت عاقلہ کے کمال کے ثمرات و نتائج میں وسعت کاملہ اور سیرت صالحہ تھی اور خلیفہ راشد کے حق میں قوت عاقلہ کے کمال اثرات اور نتائج میں سے صلاح کامل اور جنت کاملہ ہے جس کو اصطلاح میں محنویت سے تعبیر کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کی شان میں فرمایا ان الشیطان یؤمن ظل عمر تحقیق شیطان عمر کے سایہ سے بھاگتا ہے۔

اور قوت اعتدالیہ سے ہماری مراد یہ ہے کہ حق جل شانہ نے انسان میں دو خصلتیں رکھی ہیں ایک خصلت بہائم اور ایک خصلت ملائکہ پس خصلت بہیمیت اور خصلت

ملکیت کے درمیان اعتدال اور میانہ روی اختیار کرے نہ ملکیت کو بے گیارہ چھوٹے  
 اور نہ ہمسیت کو ہر ایک کے حق ادا کرے، کسی کی حق تلفی نہ کرے۔ اعتدال، اور  
 میانہ روی، ان دونوں قوتوں کے درمیان حد فاصل ہے اور یہی میانہ روی ہمیشہ  
 انبیاء کرام کا مسلح نظر رہی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں قوت براعت  
 یعنی قوت اعتدالیہ اور امتزاجیہ کے ثمرات میں سے ہجرات اور خوارق عادت  
 اور عجیب و غریب واقعات کا ظہور تھا اور خلیفہ راشد کے حق میں قوت اعتدالیہ کے  
 ثمرات اور نتائج میں مقامات عالیہ اور کرامات خارقہ اور تاثیر دعوات صالحہ اور تاثیر  
 معاضد خلیفہ میں جیسا کہ آیت کریمہ ان آیۃ ملکہ ان یاتیکم المالبوت فیہ سکنۃ  
 من ربکم وبقیۃ مما نزل ال موسیٰ وال ہرون تعملہ الملئکۃ  
 اس امر پر وال ہے کہ نبی کا مقرر فرمودہ بادشاہ اسی قسم کے خیرات و برکات، اور  
 کرامات کا مصدر ہوتا ہے پس جب خلیفہ میں یہ تینوں صفیں پائی جائیں تو اس کو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تین قسم کا تشبہ حاصل ہوگا۔ ان تینوں صفتوں میں آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تشبہ خلافت کا باطن ہے اور تمکین دین اور ترویج ملت  
 کے لئے ریاست اور فرمانروائی یہ خلافت کا ظاہر ہے۔ پس نبی کا خلیفہ خاص  
 وہ شخص ہے جس میں خلافت کے ظاہر اور باطن دونوں پہلو پائے جائیں اور  
 یہ خلافت خاصہ مراتب ولایت کا اعلیٰ ترین مرتبہ ہے جو مقام نبوت سے اقرب  
 اور اشبہ امت محمدیہ علی صاحبہا الف الف صلاۃ والف الف تحیہ کے علاوہ

صلحاء کو دین محمدی کی ترویج و تجدید کی وجہ سے جو مدارج و مراتب حاصل ہوئے وہ اپنی جگہ پر ہیں اور خلافت ان تمام مدارج اور مراتب کی جامع ہے جو علماء اور صلحاء اور امراء اور ملوک کو حاصل ہوئے۔

## خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ خاص کی صفات کا بیان

اوپر جو کچھ بیان کیا وہ زیادہ تر مطلق نبی اور مطلق پیغمبر کے خلیفہ خاص سے متعلق تھا اب ہم خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ خاص کی صفات کو بیان کرنا چاہتے ہیں — ہمارے نبی اکرم و رسول اعظم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و رسل سے افضل تھے اور آپ کی شریعت کاملہ تمام شرائع الہیہ سے اکمل اور افضل تھی اور آپ کی کتاب قلم کتاباویہ سے افضل تھی اور آپ کی بعثت عام اور دائم تھی۔ یعنی تمام عالم کے لئے تاقیامت آپ کی بعثت تھی اور آپ کی ذات بابرکات جامع الفضائل و کمالات تھی اور آپ سے پہلے جس قدر حضرات انبیاء و مرسلین گزرے ان کو خاص خاص معجزات اور کرامتیں عطا فرمائیں اور خاص خاص قوموں کی طرف ایک محدود زمانہ کے لئے ان کو مبعوث فرمایا۔

آپ سے پیشتر نبوت و رسالت کا ظہور مختلف صورتوں اور مختلف شکلوں میں ہوتا رہا۔ ۱۔ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی نبوت بصورت بادشاہت تھی تاکہ اس بے مثال اور خارق عادت بادشاہت کو دیکھ کر اس زمانہ کے بادشاہوں کی گردنیں

بارگاہ نبوت کے سامنے خم ہو جائیں۔

۲۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام کی نبوت بصورت جبریت عالمیت تھی یعنی وہ بنی اسرائیل کے سب سے بڑے خیر اور عالم تھے جو ان کو اپنے علوم اور معارف اور مواظفہ سے سیراب فرماتے تھے۔

۳۔ اور حضرت یونس اور حضرت یحییٰ علیہما السلام کی نبوت بصورت زہد و عبادت تھی۔ دونوں بزرگ عابد و زاہد بنی تھے۔

۴۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت بصورت اصلاح و تربیت تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو توریت جیسی روشن کتاب دے کر بھیجا تا کہ بنی اسرائیل کی اصلاح اور تربیت اور ان کی دینی اور دنیوی عزت و رفعت کا سبب بنے اور بنی اسرائیل کی دشمن قوم یعنی فرعون اور قبلی ذلیل اور متہور ہوں اور بنی اسرائیل ان کے تخت و تاج کے وارث بنیں اور سحر اور ججزہ کا فرق واضح ہو جائے۔

۵۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت بصورت طب و حکمت تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو احیاء موتی اور ابراء اکمہ دابرص کا اعجاز عطا فرمایا جس کو دیکھ کر فلاسفہ اور اطباء دنگ اور حیران رہ گئے۔

صدر ہزار طب جالینوس بود      پیش عیسیٰ دوش افسوس بود

بہر حال نبوت جس وقت بھی جس صورت میں نمودار ہوئی ہر صورت میں اللہ تعالیٰ نے اُن حضرات کو عزت و جاہت اور غلبہ عطا فرمایا اور اُمت کو انقیاد اور اطاعت

کی توفیق عطا فرمائی۔

حضرات انبیاء کرام کا یہ غلبہ اور عزت و جاحزت اور قوم کا انقیاد و بمنزلہ بدن  
انسانی کے تھا۔ اور اس کے اندر جو عنایت الہیہ اور فتح یغی سطور تھی وہ بمنزلہ نفسِ ناقصہ  
کے اندر ہی اندر کار فرما تھی وہ نبوت کی روح تھی اور آیہ کریمہ انا فتحنا لک  
فتحنا صبینا البغض لک اللہ ما لکد جبر من ذنبک وما تاخر  
میں اسی روح نبوت کی طرف اشارہ ہے بدن میں جو حرکت نظر آتی ہے وہ روح  
کا اثر ہے مگر وہ نظروں سے پوشیدہ ہے ۔

باہمہ شیراں و بے شیر علم جنبش از باد باشد و بیدم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ فضل الرسل اور خاتم الانبیاء تھے۔ اس لئے من  
جانب اللہ آپ کی نبوت ان تمام صورتوں کی جامع ہوئی یعنی بادشاہت اور جبریت  
اور علم و حکمت اور زہد اور عبادت اور فقیری اور وریشی آپ کی نبوت ان سب  
کی جامع تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی ابتداء علم اور حکمت اور فقر اور وریشی  
اور زہد اور عبادت سے ہوئی جیسا کہ هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منھم  
یتلون علیھم آیاتہ و یزکیھم و یعلمھم الکتاب و الحکمۃ و ان کا فوائد قبل الفیض لک

میں اسی طرف اشارہ ہے، چنانچہ حضور پر نور نے بعثت کے بعد اہل مکہ کو توحید  
اور رسالت کی دعوت دی چند لوگ آپ کے پیرو ہو گئے اور پھر اسی طرح سے  
نتیجہ ہوتی گئی اور دن بدن آفتاب نبوت کی روشنی اطراف اور جانب میں،

پھیلے لگی اور روز بروز حق کے قبول کرنے والے بڑھنے لگے یہاں تک کہ آپ کی نبوت ایک دہائی شہر کی صورت میں نمودار ہوئی بعد ازاں آپ کو ہجرت کرنے کا حکم ہوا، چنانچہ آپ نے مدینہ طیبہ ہجرت فرمائی، مدینہ طیبہ اور اس کے اطراف وجوانب کے لوگ اسلام میں داخل ہو گئے اور اسی طرح اسلام کی جمعیت بڑھتی گئی یہاں تک کہ مکہ معظمہ فتح ہوا اور قبائل عرب جو حق و جوق اسلام میں داخل ہونے لگے اور وعدہ الہی اذ جاء نصر الله والفتح و ہایت الناس یدخلون فی دین الله احوالاً جا — کا ظہور ہوا فتح مکہ میں دس ہزار صحابہ آپ کے ہم رکاب تھے اس کے بعد آپ نے غزوہ تبوک کا ارادہ فرمایا، تو ایک روایت میں ہے کہ چالیس ہزار شخص اور ایک روایت میں ہے کہ ستر ہزار اشخاص آپ کے ہم رکاب تھے اور ایک سال بعد حجۃ الوداع میں ایک لاکھ چوبیس ہزار اشخاص آپ کے ہم رکاب تھے۔ اس وقت یمن، تہامہ، نجد اور نواحی شام، آپ کے دست تصرف میں تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان مقامات اور شہروں میں زکوٰۃ اور جزیہ وصول کرنے کے لئے عامل مقرر تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات سراپا خیرات و برکات میں مدینہ طیبہ ایک وارا السلطنت کی صورت میں تھا اور آپ کی نبوت بظہل بادشاہت تھی شیر خوار بچہ کی طرح یہ اسلام کی ابتداء کی حالت تھی مگر لمحہ لمحہ ترقی پر تھی ترقی کے مدارج ابھی پورے نہ ہوتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم سے رحلت فرمائی اور وہ درجہ جو ترقی کا ابھی باقی تھا وہ



دو القرنین حبشی سلطنت تھی کہ جملہ سلاطین وقت ان کے لواہر سلطنت کے مطیع اور  
 منقاد تھے اور یہ وہ سلطنت تھی جس کا بادشاہ شہنشاہ کہلاتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بارہا اس کی بشارت دی لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ  
 تعالیٰ کی طرف سے یہ ندا آئی **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ  
 رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر  
 لبیک تو اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ آپ کے بعد روم اور فارس کی فتح سے غلط فہمی کے  
 ہاتھوں پر پورا ہوا اور فارس اور روم کے خزانے مسلمانوں کے ہاتھ آئے اور یہ سب  
 کارہائے نمایاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پلہ حسنت میں محسوب ہوئے اور اس  
 طرح مضمون آیت کریمہ **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَ  
 دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ** ظہور پذیر ہوا فالحمْد لله علی ذلک یہ صورت  
 سلطنت تھی۔

اور صورت جبریت اور عالمیت یہ تھی کہ حضور پر نور نے جہلا و عرب کو کتاب و حکمت  
 کی تعلیم دی۔ عرب نے یہ دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امی ہیں لیکن پڑھے نہیں  
 مگر ایسی کتاب کی آیتیں پڑھ کر سمجھو سناتے اور سمجھاتے ہیں کہ جس کی فصاحت اور بلاغت  
 حیطہ ادراک سے باہر ہے اور دو کتاب باعتبار معانی اور مضامین ہر قسم کے دینی اور  
 دنیوی اور تہذیبی اور تمدنی احکام پر مشتمل ہیں ایسا کلام بندہ کی طاقت سے باہر ہے  
 ایسا کلام تو اللہ تعالیٰ ہی کا ہو سکتا ہے اور پھر آپ کی زبان فیض تر جان سے جو

احادیث میں وہ بھی عجیب و غریب علوم و معارف کا خزانہ اور گنجینہ تھیں۔ سمجھ گئے کہ یہ شخص کوئی خدا کا فرستادہ ہے، رفو رفو حضور کی پیروی کرنے لگے اور علم و رشد کی روشنی عربوں میں پھیلنی شروع ہوئی اور اتنی پھیلی کہ گھر گھر علمی روشنی سے منور ہو گیا حتیٰ کہ جو لوگ باویہ نشین تھے وہ بھی علماء وقت اور فضلاء ملت بن گئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی الہی کی حفاظت اور نگہداشت شروع کی اور ایک جماعت کو اس کی کتابت کے لئے متعین فرمایا۔ اور ایک جماعت کو قرآن کریم کی تعلیم دینی شروع کی اور ایک جماعت کو تفسیر قرآن کی اور ایک جماعت کو حفظ احادیث کی اور ایک جماعت کو قضاء اور افتاء کی تعلیم دینی شروع کی کہ شریعت الہیہ کے چہرہ آب حیات اور حوض کوثر کی اس طرح ایک صد بندی ہو جائے تاکہ قیامت تک کے مسلمان اس چہرے سے سیراب اور فیض یاب ہو سکیں۔

تعلیم کتاب و حکمت کے یہ مراحل تو حضور پرنور کی زندگی میں طے ہو گئے ہنوز کچھ مراحل اور مدارج باقی تھے مشیت الہی یہ تھی کہ ان مراحل و مدارج کی تکمیل خلفاء راشدین کے ہاتھوں پر ہو، اور وہ قرآن مجید کا ایک جگہ بین الدفتین جمع کیا جانا تھا چنانچہ خلفاء راشدین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قرآن کو پتھروں اور کھجور کے شاخوں اور لوگوں کے سینوں سے ایک جگہ بین الدفتین بشکل مصحف جمع کرایا اور جمع کر کے تمام آفاق میں اس کو شائع کیا تاکہ مسلمان اس کو اپنے سینوں اور سینوں میں محفوظ رکھ سکیں اور اس طرح اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ میں جو جمع قرآن کا۔

وعدہ کیا گیا تھا۔ وہ خلفاء راشدین کے ہاتھ پر پورا ہوا اور احادیث نبویہ کے متعلق یہ خدمت انجام دی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ احکام جو ہنوز عامہ مسلمین میں شائع نہ ہوئے تھے خلفاء راشدین حسب ضرورت ان کی تحقیق اور تفتیش کرتے گئے اور انہی کے مطابق حکم دیتے رہے یہاں تک وہ احکام تمام مسلمانوں میں شائع ہوتے گئے اور روایت حدیث میں حرم اور احتیاط کی تاکید کی اور اسی لئے کسی کسی موقع پر گواہ بھی طلب کئے اور جو آیات اور مخصوص قرآنیہ متعلیٰ تھیں یعنی جن میں متعدد اور مختلف معانی کی طرف ذہن جاسکتا تھا۔ اہل حل و عقد اور اکابر صحابہ کے مشورہ سے ان کے معنی متعین کر دیئے اور بہت سے مختلف فیہ مسائل کو مشورہ اور اتفاق سے طے کیا اس طرح مختلف فیہ مسائل میں اجماع کی بنیاد ڈالی۔

اور جن امور میں کوئی نص شرعی نہ تھی ان میں اجتہاد کرنے کا طریقہ بتلایا۔ امام دارقطنی نے اب القضاہ میں روایت کیا ہے کہ فاروق اعظم نے ابو موسیٰ اشعری کو خط لکھا اور اس میں یہ حکم لکھا کہ جو اسے تھما دے دل میں باعث غلبان پیش آئے جس کے متعلق تمہیں کتاب و سنت سے کچھ نہ پہنچا ہو تو اس میں نہایت فہم اور سمجھ سے کام لو اور کتاب و سنت میں جو اس کے اشال و نظائر ہیں ان کو دیکھ کر ان پر قیاس کرو اور اس کی پوری کوشش کرو کہ جو امر اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ اور سب سے زیادہ حق کے مشابہ ہو اس کو اختیار کرو انتھی اس طرح فاروق اعظم نے قیاس اور اجتہاد کی بنیاد ڈالی، اور ظاہر ہے کہ یہ امور یعنی اجماع و قیاس کتاب و سنت

کے علاوہ ہیں اس لئے کہ ان امور پر کتاب و سنت کا اطلاق نہیں کیا جاسکتا لیکن کتاب و سنت کے مخالف نہیں بلکہ عین مطابق اور عین موافق ہیں انہیں سے ماخوذ ہیں اس لئے خود کتاب و سنت کے بے شمار نصوص اجماع اور قیاس کی بحیثیت کی طرف شیر میں پس شریعت کے دو آخری مرتبے اجماع اور قیاس خلفاء راشدین کے ہاتھ پر مکمل ہوئے جن کی تکمیل زمانہ سعادت میں نہیں ہو سکتی تھی اس لئے کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا ہے وہ کتاب و سنت میں منحصر ہے اور یہ امور کتاب و سنت کے علاوہ ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک خلیفہ کی ضرورت تھی کہ جو قرآن مجید کو جمع کرتا اور احادیث نبویہ کی نہایت حزم اور احتیاط کے ساتھ نشر و اشاعت کرتا اور ان کی تغیر اور شرح سے لوگوں کو آگاہ کرتا اور کتاب و سنت کے بعد ائمہ شریعہ میں جو سب سے فضل اور بہتر دلیل ہے یعنی اجماع اہل علم و تقویٰ کی بنیاد رکھتا اور غیر مخصوص مسائل میں قیاس اور استنباط کی تعلیم دیتا۔

چنانچہ کتاب و سنت کے بعد باتفاق علماء افضل اور شرعہ اجماعیات خلفائیں جو فقہار صحابہ کے اتفاق اور مشورہ سے منعقد ہوئے اور تمام امت نے دل و جان سے ان کو قبول کیا۔ اور ظاہر ہے کہ عند نبوت اور زمانہ نزول وحی میں کسی مسئلہ کا مشورہ اور اتفاق سے طے کرنا ناممکن تھا اس لئے اجماع اور اتفاق کی بنیاد حضور کی وصی کے بعد بڑی۔

اور اسی طرح قیاس اور استنباط کی بنیاد بھی حضور کے بعد پڑی اور اس طرح

سے حضور پُر نور کی نبوت کی جو ابتداء کی صورت و شکل تھی، یعنی جبریت و عالمیت اور تعلیم کتاب و حکمت اس کی تکمیل و تقیم خلفاء کے ہاتھوں پر ہوئی کہ اولہ شرعیہ کی تکمیل ہوئی، یعنی کتاب و سنت کے بعد اجماع اور قیاس کی بنیاد پڑی اور فقہاء کرام نے اپنے اپنے مذاہب کی بنیاد جن اولہ پر رکھی وہ بھی چار میں کتاب و سنت اور اجماع اور قیاس اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت زہد اور عبادت اور صوت ارشاد و تزکیہ اور تلقین و تربیت کی تکمیل اس طرح ہوئی کہ خلفاء راشدین نے حضور پُر نور کے اذکار اور انواع احسان و اخلاص، اور وظائف عبودیت اور توحید اور توکل اور صبر و شکر وغیرہ وغیرہ کی تلقین و تعلیم کو قولاً اور عملاً جاری رکھا۔

اور جس طرح حضور پُر نور اپنی فیض صحبت سے صحابہ کے نفوس کا تزکیہ اور تربیت فرماتے تھے۔ اسی طرح خلفاء راشدین بھی امت کے قلوب کا تزکیہ اور تہلیہ کرتے رہے۔ اور بادشاہت کی تکمیل اس طرح سے ہوئی کہ فارس اور روم کی سلطنتیں اسلام کی باج گزار بنیں۔

غرض یہ کہ جس طرح حضور پُر نور کی نبوت تینوں صورتوں کی جامع تھی اسی طرح خلفاء راشدین کی خلافت بھی تینوں صفتوں کی جامع ہوئی۔ یعنی بادشاہی اور علم و حکمت اور فقری و دورویی کا مجموعہ ہوئی۔

خلیفہ راشد کی مثال بانسری کی مانند ہے کہ جس طرح بانسری بجانے والا

خلافت راشدہ کی مثال

آواز بلند کرنے کے لئے یا اس آواز میں کئی شدت یا خاص کیفیت پیدا کرنے کے لئے بانسری کو اپنے منہ سے مگالیتا ہے تو اہل آواز تو سبحانے والے کی ہوتی ہے اور شدت اور کیفیت بانسری کی ہوتی ہے اسی طرح جو کام خلفاء راشدین کے ہاتھ سے پورے ہوئے وہ سب نبی ہی کی آواز تھے اور خلیفہ بمنزلہ بانسری کے تھا۔ یا یوں کہو، کہ خلیفہ راشد کا وجود نبی کے حق میں بمنزلہ اعضاء اور جوارح کے ہوتا ہے کہ اہل فرمانروا قلب اور دماغ ہوتا ہے یعنی نبی کی ذات بابرکات اور خلفاء راشدین اس کے لئے بمنزلہ دست و بازو کے ہوتے ہیں کہ جن کی حرکت نظر آرہی ہے اور دل و دماغ کی حرکت نظروں سے پوشیدہ ہوتی ہے۔ خلافت راشدہ کا زمانہ، زمانہ نبوت کا بقیر ہے فرق اتنا ہے کہ زمانہ نبوت میں خود اپنی زبان مبارک سے صراحۃً امور کو بیان فرماتے تھے اور زمانہ خلافت میں نبی ساکت و صامت بیٹھے ہیں اور لسان نبوت خاموش ہے اور ہاتھ اور سراور سپر سے اشارے کر رہے ہیں اور اہل فہم اور اہل دانش مقصود کو کچھ رہے ہیں اور جس نے اعضاء و جوارح (یعنی خلفاء راشدین) کی حرکات و سکنات کے سمجھنے میں غلطی کی وہ اس کی سمجھ کا قصور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خلفاء راشدین کے اقوال اور افعال باجماع امت بحت شرعیہ ہیں انکا اتباع واجب اور لازم ہے خلفائے راشدین کی سنت کے اتباع اور خاص ابو بکر و عمر کی اقتداء کے لزوم اور تاکید کے بارہ میں بکثرت احادیث آئی ہیں۔

## خلفاء راشدین کے اقوال و افعال حجت شرعیہ ہیں

جیسا کہ شانہ نے آیت اختلاف میں وعدہ خلافت کے بعد یہ ارشاد فرمایا،  
وَلْيُمَكِّنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْهُمْ الدِّينَ الَّذِي يَرْتَضَىٰ لَهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ اِنْ  
کے لئے ان کے دین کو مضبوط اور مستحکم کرے جسے اس نے ان کے لئے پسند  
کیا ہے، اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے دین کو خلفاء راشدین کی طرف منسوب  
فرمایا یا یوں کہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کاموں پر دین کا اطلاق کیا، جو خلفاء کے  
ہاتھوں سے ظاہر ہوں گے اور پھر الذی ارتضیٰ لهم سے اس کا پسندیدہ خداوی  
ہونا بیان فرمایا، یہ اس کی صریح دلیل ہے کہ خلفاء راشدین کے اقوال و افعال داخل  
دین میں اور خدا کے نزدیک پسندیدہ ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ ائمہ مجتہدین کے نزدیک خلفاء راشدین کے اقوال و افعال  
ادلہ شرعیہ میں شمار ہوتے ہیں اور ان کو قیاس پر مقدم رکھا جاتا ہے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ خلفاء راشدین اُن صفات فاضلہ کے ساتھ موصوف تھے  
جو بارگاہ خداوندی کے مقربین اور کاملین کے ساتھ مخصوص ہیں، علم و حکمت، فہم  
اور فراست، حسن معاملہ اور حسن عبادت اور افعال اور صفات میں نبی اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم کا نمونہ تھے ان حضرات کی خزم اور احتیاط، شجاعت اور سیاست اور  
رعیت شناسی جس سے حکومت اور سلطنت حاصل ہوتی ہے اور چلتی ہے وہ ایسی

بے مثال تھی جس سے آج تک دنیا حیران ہے۔

خلفاء راشدین کا دور خلافت، عمدتاً نبوت کا تتمہ تھا جو وعدے نبی کریم سے کئے گئے تھے وہ خلفاء راشدین کے ہاتھ پر پورے ہوئے فرق آنا تھا کہ آسمان سے وحی نہیں آتی تھی مثل انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون

وان علینا جمعه وقرآنہ۔ استدعون الی قوم الی باس شدید۔ لیظہرہ علی الدین کلہ۔ ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادی الصالحون۔ میں برتدا منکم عن بینہ یعنی حفاظت قرآن اور ظہور دین اور غلبہ اسلام اور فتح روم و فارس اور رومی زمین کی وراثت یعنی اقتدار اعلیٰ اللہ تعالیٰ کے یہ تمام وعدے خلفاء کے ہاتھ پہلے ہوئے خلفاء کی افضلیت کی وجہ یہ ہے کہ دین کی بوقت غربت اور بوقت عسرت جان اور مال اور تبلیغ اور جہاد اور مناظرہ سے مدد کی اور سب سے سبقت لے گئے ظاہر ہے کہ حضور پر نور ابتداء میں تنہا تھے اور اللہ تعالیٰ

کا ارادۂ ازلیہ دین کے غالب کرنے کا جو چکا تھا عالم اسباب میں حق تعالیٰ نے اس کی یہ صورت پیدا کی کہ ان لوگوں کے دلوں میں نبی کریم کی اعانت اور نصرت اور حمایت کا خاص داعیہ پیدا فرمایا، نیز خلفاء کی افضلیت کی ایک قوی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم اور امت کے درمیان واسطہ بینہ قرآن و حدیث کی تردید میں سب سے آگے رہے اور عرب اور عجم سے جہاد کیا اور



اسلام کا پرچم بلند کیا۔

یستخین کی افضلیت کو سب سے زیادہ صاف اور واضح کرنے والے  
حضرت علی مرتضیٰ ہیں کہ جن سے باسانید صحیحہ اور متواترہ مروی ہے کہ کوفہ میں،  
منبر پر کھڑے ہو کر اپنے عہد خلافت میں فرمایا کرتے تھے کہ اُنت میں سب  
سے بہتر ابو بکر اور ان کے بعد عمر ہیں۔ الخ۔

خلافت کا اہل مقصد تکمیل دین ہے لہذا یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ مقصد کس  
خلیفہ کے ہاتھ سے حاصل ہوا مقاصد کی تحصیل اور تکمیل کے ذرائع اور وسائل پر  
بحث کرنا فضول ہے۔

یہ بالکل ایسا ہے کہ بادشاہ کو مقصود کسی دشمن کا قتل کرنا ہے جس سے دنیا  
مصیبت میں مبتلا ہے، ایک جوان مرد اٹھا اور اس نے جس طرح ہو سکا اس کا  
کام تمام کیا، گلا گھونٹ کر مار دیا یا تھپڑ سے مارا یا تیر سے مارا اب ایک،  
بے وقوف کہتا ہے کہ اگر اس دشمن کو بجائے تیر کے تلوار سے مارا جاتا تو زیادہ  
شجاعت ہوتی یا یہ کہہ کہ فلاں شخص قوت اور شجاعت میں اس سے بہتر تھا یہ  
باتیں اس کی احمقانہ اور ابلہانہ ہیں۔ اسی طرح یہ بحث کرنا کہ حضرت علی شجاعت  
میں ابو بکر و عمر سے بڑھ کر تھے فضول ہے دیکھنا یہ ہے کہ خلافت کا یہ مقصد کس  
سے زیادہ حاصل ہوا۔ اور مقاصد خلافت کس سے باحسن وجہ انجام پاتے ہیں  
وہ شخص افضل ہے شجاعت مقصود بالذات نہیں مقصود بالذات بادشاہ کی،

خوشنودی حاصل کرنا ہے جو حاصل ہو گئی آیت اختلاف میں حق تعالیٰ نے دو وعدے فرمائے ایک اختلاف فی الارض کا دوسرے تمکین دین کا اور یہ دونوں وعدے حاضرین وقت سے تھے اب اگر خلفاء کے زمانہ میں پورے نہ ہوئے تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ خدا کا وعدہ پورا نہیں ہوا اور جاہل ہے وہ شخص جو یہ کہتا ہے کہ خلافت مستحق سے غصب کر لی گئی۔ اللہ کے وعدے میں نہ تخلف ممکن ہے اور نہ غصب ممکن ہے۔

وعدہ خداوندی اگر کوئی نہیں ہے جس کی مخالفت ناممکن ہے امر شرعی میں مخالفت ممکن ہے جیسے کسی کو حکم ہو کہ نماز پڑھو اور وہ نماز نہ پڑھے۔

## خلیفہ اور بادشاہ میں فرق

سلیمان بن ابی العجاج سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے یہ فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ، ایک شخص نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین خلیفہ اور بادشاہ میں تو فرق ظاہر ہے وہ یہ کہ خلیفہ نہیں مال لیتا گھر حق کے ساتھ اور نہیں خرچ کرتا مگر حق کے ساتھ اور آپؐ بھلا اللہ ایسے ہی ہیں اور بادشاہ ظلم کرتا ہے کہ جس سے چاہتا ہے لیتا ہے اور جسے چاہتا ہے دیتا ہے حضرت عمرؓ سن کر خاموش ہو گئے۔

روایت کیا گیا کہ امیر معاویہ جب ممبر پر بیٹھے تو فرمایا کہ خلافت نہ مال جمع

کرنے کا نام ہے اور نہ خرچ کرنے کا بلکہ خلافت اس کا نام ہے کہ حق پر عمل کرے۔ حکم میں عدل کرے اور لوگوں کو امر الہی پر قائم رکھے۔

ایک مجلس میں جس میں حضرت زہیر اور کعب اجار بھی موجود تھے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ خلیفہ اور بادشاہ میں کیا فرق ہے سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے کہا خلیفہ وہ ہے جو رعیت میں عدل کرے اور مال غنیمت ان میں برابر تقسیم کرے اور اپنے اہل و عیال کی طرح رعیت پر شفقت کرے اور کتاب اللہ کے ساتھ ان کے درمیان فیصلہ کرے۔ کعب اجار کہنے لگے کہ میرا تو خیال یہ تھا کہ اس مجلس میں میرے سوا کوئی خلیفہ کے معنی نہیں جانتا ہوگا۔ دیکھو تحت تفسیر آیت شصت و مہتم یعنی آیت اَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْاَرْضِ اَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (سورہ صافات) ازالۃ الخفاء ص ۲۲۷

## نبی اور خلیفہ راشد کی تعریف

نبی کی تعریف یہ ہے کہ جو شریعت الہیہ کی تبلیغ پر مامور اور نفس اس کا نفس قدسی ہو جو نورانیت اور صفائی میں ملا اعلیٰ کے ہمرنگ ہو۔ اسی طرح خلیفہ خاص کی تعریف یہ ہے کہ جو نبی کی شریعت کو لوگوں میں جاری کرے اور خدا کے وہ وعدے جو نبی سے کئے گئے تھے وہ اس کے ہاتھ پر پورے

ہوں اور اس کی قوت عاقلہ اور قوت عاطفہ نبی کی قوت عاقلہ اور قوت عاطفہ کی ہرگز ہو اور نبی کا اتباع اس کے حق میں تقلیدی نہ ہو بلکہ تحقیقی ہو۔

## خلفاء راشدین کی خلافت کا ثبوت

خلفاء راشدین کی خلافت مختلف طریقوں سے ثابت ہے مگر ان کے اجماع صحابہ کرام نے عبد اللہ بن مسعودؓ نے اسی ملک کو اختیار فرمایا اور فرمایا کہ جس بات کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور جس کو وہ بُرا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بُری ہے۔

چونکہ صحابہ کرام خدا کے برگزیدہ اور پسندیدہ تھے اور کتاب و سنت کے سب سے زیادہ جاننے والے اور خدا اور اس کے رسول کے عاشق صادق تھے وہ خوب جانتے تھے کہ کون افضل ہے اور کون مفضل اس لئے کسی امر پر ان کا اتفاق اور اجماع اس امر کے حق اور صدق ہونے کی قطعی دلیل ہو گا۔ تمام صحابہؓ نے صدیق اکبرؓ کو بہتر جانا اس لیے ان کو خلیفہ بنایا اور اُن کے بعد عمرؓ کو اور پھر عثمانؓ کو اور پھر علیؓ کو رضی اللہ عنہم اجمعین۔

## اثبات خلافت خلفاء بطریق دیگر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ ہے

کہ حضور پر نور کے غمور کی بشارتیں توریت اور انجیل اور دیگر کتب الہیہ میں موجود ہیں کما قال تعالیٰ اَوَلَمْ يَكُنْ لَهٰمْ آيَةٌ اَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ وَقَالَ تَعَالٰی - يَعْرِفُوْنَهٗ كَمَا يَعْرِفُوْنَ اَبْنَاءَهُمْ

توریت اور انجیل میں جس قدر بھی حضور کے اوصاف موجود تھے اگرچہ ظاہری طور پر ان سے کسی خاص فرد کی تعیین نہیں ہو جاتی لیکن ان نصوص کے تواتر اور تسلسل سے یہ امر درجہ یقین تک پہنچ جاتا ہے کہ ان اوصاف موعودہ کا جامع ایک ہی شخص ہو گا جو مدت دراز کے بعد ہر سو کا اور جس وقت وہ شخص ظاہر ہو گا تو لوگ ان اوصاف کو دیکھتے ہی یقین کریں گے کہ یہ وہی شخص موعود ہے کہ جس کی انبیاء سابقین بشارتیں دیتے چلے آئے اسی طرح قرآن کریم نے متعدد جگہ خلافت راشدہ کی بشارت دی اور خلفاء راشدین کے اوصاف بیان کئے اور ان کی مدح اور ثناء میں یہ بھی بیان کیا کہ جن طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توریت اور انجیل میں بشارتیں مذکور ہیں اسی طرح صحابہ کرام اور خلفاء راشدین کی بھی مثالیں اور صفاتیں توریت اور انجیل میں مذکور ہیں کما قال تعالیٰ ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُھُمْ فِي الْاِنْجِيْلِ ۝ اِنَّ آيَاتٍ مِّنْ اَمْرِہٖ لَظٰہِرٌ لِّمَنْ عَرَفَہٗ

خلفاء کے نام کی صراحت نہ تھی لیکن جن صفات اور افعال کا ذکر تھا جب وہ صفات اور افعال خلفاء راشدین میں لوگوں نے دیکھے اور عرب اور عجم کی بے مثال فتح اور دین اسلام کی تمکین اور غلبہ ان کی ہاتھوں پر ظاہر ہوتا ہوا،

دیکھا تو تمام مسلمانوں کا دل مطمئن ہو گیا کہ خلافت راشدہ کی بشارت کا مصداق  
 یہی حضرات ہیں اور مسلمانوں نے اپنی آنکھ سے دیکھ لیا کہ حضرت آدم سے  
 لے کر اس وقت تک کسی زمانہ میں کسی کے ہاتھ پر دین کی ایسی تکمیل ظاہر نہیں  
 ہوئی کہ جو ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ کے زمانہ میں ہوئی بلکہ کسی قلت اور مذہب  
 میں اس تکمیل کا عشر عشر بھی دیکھنے اور سننے میں نہیں آیا۔

پس جس طرح نبی آخر الزماں کے ان اوصاف اور کمالات کے ظاہر ہونے  
 سے کہ جن کی توریت و انجیل میں بشارت دی گئی تھی اہل کتاب پر حجت پوری  
 ہوئی اور آپ پر ایمان لانے کے مکلف ہوئے۔

اسی طرح خلفاء راشدین میں ان اوصاف اور لوازم کے پائے جانے سے  
 جو حق تعالیٰ نے خلافت راشدہ کے متعلق بیان فرمائے ہیں خلفاء کی خلافت  
 کی حقانیت ثابت ہوئی اور ان خلفاء کا ماننا اور ان کی اطاعت کا ضروری ہونا  
 بدیہی طور پر معلوم ہو گیا قرآن کریم کے اہلی مفسر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں  
 قرآن کریم کے متعلق جہاں اشکال پیش آئے وہاں حدیث نبوی کی طرف رجوع  
 کیا جائے گا جیسا کہ حق جل شانہ کا ارشاد ہے۔ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ يُبَيِّنُ  
 لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ ۖ سَوَاءٌ لَّهُمْ بَيِّنَاتٌ مِّنْهُم مَّا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ  
 کہ تم اس کی تفسیر کرو اور لوگوں کے لئے اس کے معانی بیان کرو چنانچہ خلفاء  
 کے بارہ میں جب آیتیں نازل ہوئیں تو ان میں باعتبار معنی اور مفہوم کے کوئی

غوض اور ابہام نہ تھا لیکن مدت خلافت اور تعیین اسماء خلفاء اور ترتیب خلافت کے اعتبار سے کچھ غوض اور ابہام تھا جس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم غیب کے اشاروں سے واضح اور متعین فرمایا۔

حق تعالیٰ کی یہ سنت ہے کہ انبیاء کرام کو کبھی بذریعہ وحی بیداری میں کسی امر کی خبر دیتے ہیں اور کبھی بذریعہ رویائے صالحہ اس سے آگاہ کرتے ہیں جیسے شب قدر اور اذان کے متعلق بذریعہ خواب کے بتلایا گیا۔ اسی طرح اسماء خلفاء کی تعیین اور انکی ترتیب خلافت اور مدت خلافت کے متعلق آپ کو اور آپ کے اصحاب کو مختلف طور پر خواب کھلائے گئے جن سے معلوم ہوا کہ حضور کے بعد یہ لوگ اس ترتیب سے خلیفہ ہونگے

۱۔ مثلاً حضور نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں ایک کنویں پر ہوں جس پر ایک ڈول رکھا ہوا ہے میں پہلے اس کنویں سے پانی نکالا جس قدر خدا تعالیٰ کو منظور تھا پھر مجھ سے وہ ڈول ابو قحافہ کے بیٹے یعنی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے لے لیا اور ایک دو ڈول نکال لئے مگر ان کے نکالنے میں کچھ کمزوری تھی اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرے پھر یکایک چڑے کا بڑا ڈول بن گیا اور ان کے ہاتھ سے ابن خطاب نے اس کو لے لیا اور اتنا پانی نکالا کہ لوگ سیراب ہو گئے اور اپنے اونٹوں کو بھی سیراب کر لیا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

۲۔ سنن ابی داؤد میں ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے خواب میں دیکھا کہ آسمان سے ایک ترازو اتری جس

میں حضور پر نور اور ابو بکرؓ تو لے گئے تو آپ بھاری نکلے پھر ابو بکرؓ و عمرؓ  
تو لے گئے تو ابو بکرؓ بھاری نکلے پھر عمرؓ اور عثمانؓ تو لے گئے تو عمرؓ بھاری  
نکلے پھر وہ ترازو اٹھالی گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر رنجیدہ ہوئے  
(ازالۃ الخفاء صفحہ ۵۵ ج ۱) الخ

۳۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ آج کی شب میں  
نے یہ خواب دیکھا کہ ایک ابر کا ٹکڑا ہے جس میں سے گھی اور شہد ٹپک رہا  
ہے اور لوگوں کو دیکھ رہا ہوں کہ دونوں ہاتھوں سے اس کو لے رہے ہیں  
کوئی کم اور کوئی زیادہ اور میں نے یہ دیکھا کہ ایک رستی ہے جو آسمان سے  
زمین تک نلک رہی ہے پھر میں نے دیکھا کہ یا رسول اللہ آپ نے اس رستی  
کو پکڑ لیا اور اس کے ذریعہ آسمان پر چڑھ گئے پھر آپ کے بعد ایک اور شخص  
آیا کہ اس نے وہ رستی پکڑ لی اور اس کے ذریعہ آسمان پر چڑھ گیا پھر اس کے بعد  
ایک تیسرا شخص آیا جس نے اس رستی کو پکڑا تو وہ رستی ٹوٹ گئی مگر پھر خبر گئی اور وہ  
شخص بھی آسمان پر چڑھ گیا ابو بکرؓ نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر فدا  
ہوں اگر آپ مجھ کو اجازت دیں تو میں اس خواب کی تعبیر عرض کروں آپ نے  
فرمایا اچھا اس کی تعبیر بیان کرو ابو بکرؓ نے کہا کہ ابر سے مراد تو اسلام ہے اور  
اس سے ٹپکنے والی چیز قرآن کی نرمی اور شیرینی دو گھی اور شہد ہے جس سے کوئی



زیادہ اور کوئی کم لے رہا ہے اور وہ رستی جو آسمان سے زمین تک نکلی ہوئی ہے وہ دین حق اور شریعت حق کی رستی ہے جس پر آپ قائم ہیں اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ آپ کو علو اور رفعت عطا کرے گا پھر آپ کے بعد کوئی دوسرا شخص اس رستی کو تمھاریسا اور بندی حاصل کرے گا اور پھر ایک اور شخص اس رستی کو کپڑا لگا اور اس کے ذریعہ بندی پر چڑ جائے گا اور پھر اس کے بعد ایک تیسرا شخص اس رستی کو کپڑے گا اور پھر وہ رستی ٹوٹ جائے گی اور پھر وہ رستی اس کے لئے جو ردی جائے گی اور پھر وہ شخص بھی اس رستی کے ذریعہ بندی پر چڑ جائے گا۔ اخیرہ الخانی وسلم والدارمی والبرادواد الترمذی اور اس قسم کے خوابوں کے علاوہ ایک دوسرے طریقہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلفاء کے اسماء اور ترتیب خلافت کو بیان فرمایا یعنی آئندہ واقعات کی اس طرح خبر دی کہ جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ آپ کے بعد یہ لوگ خلیفہ ہوں گے۔

۱۔ مثلاً حدیث میں ہے کہ جب حضورؐ نے مسجد نبوی کی بنیاد رکھی تو سب سے پہلے آپ نے ایک پتھر رکھا اور پھر فرمایا کہ میرے پتھر کے برابر البکرؓ ایک پتھر رکھیں پھر فرمایا کہ البکرؓ کے پتھر کے برابر عمرؓ ایک پتھر رکھیں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ عمرؓ کے پتھر کے برابر عثمانؓ ایک پتھر رکھیں کسی نے حضورؐ سے اس کے متعلق دریافت کیا آپ نے فرمایا یہ لوگ میرے بعد خلیفہ ہوں گے ایک مرتبہ حضورؐ نے چند کنگریاں اپنے ہاتھ میں لیں تو ان کنگریوں نے آپ کے

ہاتھ میں تسبیح پڑھی جس کو تمام حاضرین نے سنا۔

آپؐ نے وہ نکلیاں البوکرہ کے ہاتھ میں رکھ دیں ان کے ہاتھ میں نکلیوں نے تسبیح پڑھی جس کی آواز کو حاضرین نے سنا۔

آپؐ نے وہ نکلیاں عمرہ کے ہاتھ میں رکھ دیں ان کے ہاتھ میں بھی نکلیوں نے تسبیح پڑھی جس کی آواز کو تمام حاضرین نے سنا۔ پھر آپؐ نے وہ نکلیاں عثمانؓ کے ہاتھ میں رکھ دیں ان کے ہاتھ میں نکلیوں نے تسبیح پڑھی جس کی آواز کو تمام حاضرین نے سنا۔ بعد ازاں آپؐ نے فردا فردا ہمارے ہاتھوں پر وہ نکلیاں رکھیں مگر کسی کے ہاتھ میں نکلیوں نے تسبیح نہ پڑھی، غرض یہ کہ اس کے غیبی افات اور اشارات بے شمار ہیں مثلاً میرے بعد زکوٰۃ البوکرہ کو دینا اور اگر البوکرہ نہ ہوں تو عمرہ کو دینا اور اگر عمرہ نہ ہوں تو عثمانؓ کو دینا۔ آخر جالحکم، یا یہ فرمانا کہ میرے بعد البوکرہ و عمرہ کی اقتداء کرنا (یہ تمام آثار ازلالہ الخفایہ میں مذکور ہیں) بالآخر حضورؐ نے اپنے مرض الوفا میں فرمایا کہ میرا دل چاہتا تھا کہ البوکرہ کو بلاؤں اور ایک وصیت نامہ لکھوادوں تاکہ کہنے والے کچھ نہ کہہ سکیں اور تمنا کرنے والے تمنا نہ کر سکیں۔ لیکن میں نے اپنے دل میں یہ کہا کہ اللہ اور مسلمان سوائے البوکرہ کے کسی پر راضی نہ ہوں گے (رواہ مسلم)

لہذا لکھوانے کی ضرورت نہیں اور بجائے تحریر وصیت کے عملی طور پر امامت صلوٰۃ البوکرہ کے سپرد کی جو دین کا ستون ہے اور اس کے بعد

آپ نے کسی کتابت اور صراحت کی ضرورت نہ سمجھی، یہ عمل اختلاف قوی اختلاف سے بڑھ کر مثبت ہوا اور یہ تمام احادیث آیات اختلاف کی ایسی ہی تفسیر میں جیسا کہ احادیث و ضرور آیت و ضرور کی تفسیر میں اور جب ان احادیث کو آیات خلافت کے ساتھ ملا لیا جائے تو ایسا معلوم ہو گا کہ گویا کہ ان بزرگوں کا نام بھی آیات میں بیان کر دیا گیا ہے اور حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں جو خلیفہ بنانے کا وعدہ فرمایا تھا وہ ان ہی بزرگوں کی صورت میں ظاہر ہوا

### طریق معرفت خلیفہ راشد

جس طرح مدعیان نبوت میں سے نبی برحق کا پہچانا دشوار اور مشکل تھا (مگر جس پر اللہ تعالیٰ آسلان فرمائے) اسی طرح متعدد خلافت کا پہچانا دشوار اور مشکل ہے مگر اس حیرت سے بچنے کے لئے دو راہیں ہیں جس طرح نبی کی وجہ معرفت اور طرق شناخت میں سب سے پہل دو وجہیں ہیں ایک وجہ سابق تواریخ وجہ لاحق نبی برحق کی شناخت کی وجہ سابق یہ ہے کہ نبی سابق اپنی امت کو لاحق کی بشارت دے اور اس کے اتباع اور اطاعت کی وصیت کرے جیسے عیسیٰ علیہ السلام نے نبی اکرم صلی اللہ وسلم کی بشارت دی کہ اقال تعالیٰ مبشر ابوسول یاتی من بعد اسمہ احمد اور اولعریکن لہمائیہ ان یعلمہ علماء بنی اسرائیل اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب پر حجت قائم کی۔

اور وجہ لائق یہ ہے کہ پیغمبر آخر کی شریعت، پیغمبر سابق کی شریعت کی تصدیق ہو اور معجزات اور دلائل نبوت اس کے ہاتھ پر ظاہر ہوں۔ لیہلک من ہلک عن بیئنا ونحیا من حی عن بیئنا اسی طرح خلافت خلفاء میں جب حیرت واقع ہو تو اس سے خلاصی اور رہائی کی بھی دورا میں میں ایک سبب سابق اور ایک وجہ لائق، وجہ سابق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً یا اشارتاً اور کنیتاً اور قولاً یا فعلاً اس کا مستحق خلافت ہونا بیان فرمایا ہو۔ اور وجہ لائق یہ ہے کہ خلیفہ کی ذات میں خلافت خاصہ کے اوصاف اور آثار نمایاں طور پر پائے جاتے ہوں جیسے کوئی طبیب دعویٰ کرے کہ میں طب میں مہارت تامہ رکھتا ہوں تو محض یہ دعویٰ اس کی طبابت کے ثبوت کرنے کے لئے کافی نہیں البتہ اگر اس سے مریضوں کا علاج کرایا جائے اور مریض تشفی حاصل کر کے اس کے اسباب و علامات بتلائے اور پھر ہر مرض کے مطابق اور مناسب نسخہ تجویز کرے اور پھر اس کے نسخوں سے مریض شفا یاب ہوں تو اس کی طبابت کا تشش فی نصف النہار واضح اور روشن ہو جائے گی۔

## نکتہ

علماء اہل سنت کا ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ خلفاء راشدین کی خلافت نص سے ثابت ہے اور اس بارہ میں یہ حضرات متعدد حدیثیں نقل کرتے ہیں، اور

اکثر متکلمین اور محدثین کا مسلک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور یہ دونوں قول اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں جمہور متکلمین اور محدثین کی مراد یہ ہے کہ نص علی اور صریح حکم سے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور صراحتہ کسی کو اپنے بعد خلافت کے لئے نامزد نہیں فرمایا لیکن خلافت کو بطریق اشارہ اور بطریق رمز و کنایہ بیان فرمایا جیسا کہ حدیث اقتدا والذین بعدی ابی بکر و عمر اور حدیث امنت به انا و ابوبکر و عمر و دخلت انا و ابوبکر و عمر وغیرہ وغیرہ اور اس قسم کی بے شمار احادیث ہیں جو تمام کی تمام متحد المعنی ہیں اور قدر مشترک اور مجموعی حیثیت سے بمنزلہ قطعی الدلائل ہیں۔ یہ احادیث جو اثبات خلافت کے بارہ میں مروی اور منقول ہیں فرداً فرداً اگرچہ وہ اخبار احاد میں لیکن جب ان کے مجموعہ پر نظر ڈالی جائے تو ان کا قدر مشترک متواتر المعنی ہے جو بمنزلہ نص کے ہوتا ہے۔

پھر یہ کہ آیات خلافت کو احادیث خلافت سے جدا کر کے دیکھا جائے تو وہ سب کی سب اجمال کی وجہ سے اشارہ نخی کے درجہ میں ہیں اور اگر ان آیات کے ساتھ ان احادیث کو بھی ملا لیا جائے کہ جو خلفاء کے بارہ میں آئی ہیں تو مجموعہ مل کر بمنزلہ نص علی ہو جاتا ہے یقیناً بنی ساعدہ میں صحابہ کا تعین خلیفہ کے لئے مشورہ کرنا اس کی دلیل نہیں کہ خلافت کا مسئلہ مخصوص نہ تھا بلکہ یہ گفتگو تمام تر محض تذکیر یعنی یاد دہانی اور استحضار کے لئے تھی کہ حضور نے اس

بارہویؒ کچھ فرمایا ہے وہ سب یک لخت نظروں کے سامنے آجائے اور اس بارہویں کوئی خفاء اور ابہام باقی نہ رہے۔

## ثبت خفت خلفاء راشدینؑ بدلائل عقلیہ و نقلیہ

اب ہم خلافت کے ان دلائل عقلیہ کو بیان کرتے ہیں کہ جو کتاب و سنت اور ان مقدمات سے ماخوذ ہیں کہ جو اہل اسلام کے نزدیک مسلم ہیں اور جن کی نقیض کسی محال شرعی کو مستلزم ہے مثلاً وعدۃ الہی میں تخلف لازم آنا یا عصمت نبی میں قاذوچ پیدا ہونا یا اُمت مرحومہ کا گمراہی پر مجتمع ہونا وغیرہ وغیرہ

## دلیل اول

خلفاء راشدین کی خلافت کی پہلی دلیل وہ احادیث ہیں جو ابواب فتن میں مذکور ہیں جن میں قیامت تک آنے والے حوادث و فتن کی اس طرح خبر دی ہے جس طرح کوئی ان واقعات کو بچہ ثم خود دیکھ رہا ہے کسی چیز کو بالاجمال اور کسی چیز کو بالتفصیل بیان فرمایا اپنے بعد خلافت کی خبر دی اور یہ بھی بتلادیا کہ میرے بعد تیس سال تک خلافت رہے گی، اور خبر دی کہ میرے بعد اختلافات پیش آئیں گے اس وقت تم ابو بکر رضی اللہ عنہ کا اقتدار کرنا اور اس طرف تھا کہ یہ دونوں میرے بعد یکے بعد دیگر خلیفہ اور میرے مقام پر ہوں

گئے تم امور خلافت میں ان کی اقتدار کرنا اور فتنہ ارتداد اور قیصر و کسریٰ کے  
 فتح اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت وغیرہ وغیرہ کی خبر دی اور بہت سے امور  
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق بیان فرمائے جن سے بصراحت  
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرات خلفاء کی خلافت، رحمت خداوندی اور برکت ایزدی  
 ہوگی ہر شخص بالبداحت اس امر کو جان سکتا ہے کہ خلفاء ثلاثہ کے عہد خلافت  
 میں جو کارہائے نمایاں ہوئے مثلاً فتنہ ارتداد کا پیش آنا اور قرآن کریم کا جمع  
 ہونا اور فارس اور روم کا فتح ہونا وغیرہ وغیرہ ان امور سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے  
 کہ یہ وہی امور ہیں کہ جن کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی جن کا ظہور اور  
 اتمام حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں پر ہوا  
 الغرض جو شخص احادیث نبوی کا استقراء کرے گا۔ اس پر یہ بات روز روشن  
 کی طرح واضح ہو جائے گی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت راشدہ کو  
 علی وجہ الکمال والتمام بیان فرمایا ہے۔

## دلیل دوم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد بہت سی رحمتوں اور برکتوں  
 کی بشارت دی اور بہت سے فتنوں اور شرود کے ظاہر ہونے کی خبر دی  
 اور امت کو ان سے علیحدہ رہنے کی وصیت اور ہدایت فرمائی اور بہت

سے اشخاص کے متعلق خصوصاً ان لوگوں کے متعلق جو حضور پر نور کی خدمت میں نشست و برخاست رکھتے تھے ہر ایک کے حق میں کچھ کلمات ارشاد فرمائے جو تمام عمران کے لئے بمنزلہ مرآۃ اور آئینہ کے ہوئے جن کا کوئی حصر اور شمار نہیں تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے متعلق کچھ کلمات ارشاد نہ فرمائے ہوں گے جن کا شمار آپ کی ہی زندگی میں صحابہ کبار میں ہوتا تھا اور وہ لوگ آپ کے بمنزلہ وزیر اور مشیر کے تھے کیا حضور نے ان حضرات کے حق میں کچھ کلمات نہیں فرمائے ہوں گے کہ جو تمام عمران کے لئے مرآۃ اور آئینہ کا حکم رکھتے ہوں۔

خلفاء راشدین کی خلافت دو حال سے خالی نہیں خیر تھی، یا شر تھی اگر خیر تھی تو بہترین خیر تھی اور من بنی سنۃ حسنۃ فی الاسلام فلہ اجر ہا و اجر من عمل بہا کا مصداق تھی اس لئے کہ قیامت تک آنے والے علماء اور صلحاء اور مجاہدین اور ساعیان خیر کی تبلیغ اور ارشاد کا اجر اور ثواب خلفاء راشدین کے نامہ اعمال میں ثبت ہوا۔ اور اگر ان کی خلافت شر تھی تو بدترین شر تھی اس لئے کہ ان لوگوں نے دین محمدی کو درہم و درہم کیا اور صفحہ ہستی سے اصل ہدایت اور رشد کو مٹا دیا اور امام معصوم کو مظلوم اور مقصور کیا۔

**اب سوال یہ ہے**

کہ کیا یہ ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد پیش آنے والے



امور جزئیہ کو تو بیان فرمایا اور جو امور عظیم الشان اور موجب فتنہ اور باعث ابتلائے عظیم تھے انہیں ترک فرمایا ہو پس اگر خلفاء راشدین کی خلافت خیر محض تھی تو لطف الہی اور رافت پیغمبری کا اقتضاء یہی تھا کہ امت مرحومہ کو اس خیر محض کی بشارت دی جاتی اور اگر شر محض تھی تو لطف ایزدی اور شفقت نبوی کا اقتضاء یہی تھا کہ امت مرحومہ کو اس شر سے خبر دی جاتی اور اس فتنہ سے آگاہ کیا جاتا تاکہ لوگوں پر اللہ کی محبت قائم ہوتی اور وہ یہ جان لیتے کہ فلاں فلاں اشخاص مستحقِ خلافت نہیں بلکہ مستحقِ خلافت دوسرے اشخاص ہیں۔

## دلیل سوم

جس شخص نے فنِ منازعی کا تبلیغ کیا ہے وہ اس امر سے بخوبی واقف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوات میں تشریف لے جاتے تو مدینہ منورہ میں کسی نہ کسی کو اپنی جگہ مقرر کر کے جاتے تو اب کیوں کر ممکن ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ کے لئے دنیا سے تشریف لے جائیں تو اپنی سیرت مستورہ کے مطابق کسی کو اپنا جانشین کر کے نہ جائیں یہ امر حضور پُر نور کی شانِ رافت و رحمت سے بہت بعید ہے۔

## دلیل چہارم

حق جل شانہ نے دفعِ مفساد اور اصلاحِ عالم کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کو شریعت کاملہ دے کر مبعوث فرمایا جس میں اگر کچھ تم عبرت و دید و بصیرت  
 غور کیا جائے تو اس میں شک نہیں رہ سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان  
 تمام امور کو نہایت تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ جو انسان کو حقیقتِ حقیقت  
 سے نکال کر اوج ملکیت تک پہنچا سکیں، پھر ساتھ ہی ساتھ مکارم اخلاق اور  
 آداب معیشت اور تدبیر منزل اور سیاستِ ملکیہ اور مدنیہ کو بہ تشریح بیان فرمایا غرض  
 یہ کہ کوئی امر نازیبا ایسا نہیں چھوڑا کہ جس کی ممانعت نہ کی ہو۔ اور کوئی امر زیبا ایسا  
 نہیں چھوڑا کہ جس کی تعلیم و تلقین اور تحریص و ترغیب نہ فرمائی ہو۔ ایسے حکیم اور دانا  
 اور مشفق اور مہربان کی نسبت عقل یہ تجرین نہیں کر سکتی کہ وہ اپنی اُمت کو ایسے  
 بہلکے میں ڈال دے کہ جس سے خلاصی اور رہائی کی کوئی تدبیر نہ ہو حالانکہ صورتِ  
 حال یہ تھی کہ غزوہ تبوک کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قصرِ روم اور  
 رومیوں کو ڈرا کر ان کی قوتِ غضبیہ کو مشتعل کیا ہوا تھا اور ادھر کسرِ ملی کے نام و نگو  
 اسلام کا دالانا نہ تحریر فرمایا تھا جس سے اس کی آتشِ غیرت مشتعل ہو رہی تھی، خود  
 عرب میں مدعیانِ نبوت میلہ کذاب اور اسود غسی جیسے اسلام کے مٹانے پر  
 تلے ہوئے تھے اور سب سے اسلامی تعلیمات کے اپنی کفریات اور ہزلیات اور  
 زلیات کو رائج کرنا چاہتے تھے، نیز ابھی قرآن مجید بھی شکلِ مصحف جمع نہ ہوا  
 تھا پس ایسے حالات میں بدون تدابیر اور اصلاح اور نصبِ خلیفہ اور بغیر اپنا  
 جانشین مقرر رکھنے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے کیسے تشریف لیا کرتے تھے۔

## ایک سوال اور اس کا جواب

اگر کوئی یہ سوال کرے کہ بہت سے احکام ایسے ہیں کہ جو شریعت میں نہیں بیان کئے گئے اور مجتہدین پر چھوڑے گئے ممکن ہے کہ مسئلہ خلافت بھی انہیں مسائل میں سے ہو جو قیاس مجتہدین پر چھوڑ دیئے گئے ہیں۔

### جواب

یہ ہے کہ احادیث کے متبع اور استقراء سے یہ امر واضح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب الوقوع حوادث اور واقعات کو بیان فرمایا ہے اور جو امور بعید اور نادر الوقوع تھے ان سے تعرض نہیں فرمایا تاکہ شکوک و شبہات اور اختلاف کا دروازہ نہ کھلے یہ عین رحمت الہی تھی کہ اس قسم کے واقعات کو قیاس مجتہدین پر چھوڑ دیا گیا اور یہ امر بدیہی ہے کہ مسئلہ خلافت بعید الوقوع نہیں بلکہ قریب الوقوع ہے لہذا ان احکام میں جو قیاس مجتہدین پر چھوڑ دیئے گئے ہیں اور مسئلہ خلافت میں ہیں فرق ہے۔

### دلیل پنجم

حق جل شانہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور رسالت کی غرض و غایت یہ بیان فرمائی ہے کہ آپ کا دین اور آپ کی شریعت کو تمام

ایمان پر غلبہ حاصل ہو گا قال تَعَالَى هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى  
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَنُكَفِّرَنَّ  
الْكَاذِبِينَ ۝ اور احادیث سے بتواتر ثابت ہے کہ آل  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء بعثت ہی میں یہ خبر دی تھی کہ روم اور فارس  
فتح ہوں گے اور بھی مختلف فتوحات کی بشارتیں دی اور ظاہر ہے کہ ایسی فتوحات  
بدون نصب خلیفہ اور تقرر امام ممکن نہیں بلکہ حضور پر نور نے علاوہ فتوحات کے  
طرح طرح کے فتنوں کے ظہور کی بھی خبر دی مثلاً فتنۃ الرداء وغیرہ اور ظاہر ہے  
کہ اس قسم کے فتنوں کا دفعیہ اور انسداد بدون نصب خلیفہ ممکن نہیں کیونکہ یہ کام ہر خلیفہ  
کا بھی نہیں بلکہ خاص اس شخص کا کام ہے کہ جسے تدبیر غیبی متعین کرے اور تائید  
آسمانی اس کی معین اور مددگار ہو، پس جن ذات بابرکات کی شان یہ ہو کہ حَوْنُ  
عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَّحِيمٌ بمقتضائے شفقت و رأفت  
اپنی امت کو خیر سے نزدیک کرنے اور شر سے دور کرنے کے لئے کسی کو اپنا  
جانشین بنائے بغیر دنیا سے رحلت کر جائے نہایت بعید ہے حق تعالیٰ نے  
بنی اسرائیل کی ایک قوم کا واقعہ نقل کرتے ہوئے فرمایا ہے۔ اِذْ قَالَ  
لِسَيِّدِهِمْ اَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُّقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ۔ الایۃ  
اگر ان آیات میں غور کرو تو معلوم ہو جائے گا کہ دشمنان خدا سے مقابلہ اور مقابلہ  
ابتداءً و فاعلاً بدون نصب خلیفہ ممکن نہیں پس ضروری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے کسی کو اشارہ تو یا کنایہ ضرور خلیفہ مقرر فرمایا ہوگا اور مرض الوفا میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ یا ایہذا اللہ والناس منون (ابوبکر) — یعنی اللہ اور مسلمان بجز ابوبکرؓ کے اور کسی کی خلافت نہیں چاہتے۔ حضور پر نور کا یہ ارشاد کفالت الیہ پر محمول ہے کہ کفالت خداوندی پر اعتماد کو کے صریح طور پر تعین اور نامزدگی کو ترک فرمایا کہ قصاصہ و قدر خود ہی ابوبکرؓ کو مسند خلافت پر بٹھلا دے گی۔

## محالات سچگانہ

اب ہم ان پانچ دلائل کے بعد یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ اگر خلفاء ثلاثہ کی خلافت کو خلافت راشدہ اور خلافت ہتھ نہ مانا جائے تو پانچ محال لازم آئیں گے یہ امر توبہ تو اثر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر صدیق خلیفہ مقرر ہوئے اور ان کے پیچھے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ اور پھر ان کے بعد عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور یہ بھی سب کو مسلم ہے کہ یہ تینوں حضرات بادشاہان روئے زمین تھے اور فرمانروائی کرتے تھے اور تمام لوگ حق رعیت سمجھتے تھے اور خلیفہ رسول اللہ کے کچلے چلتے تھے جو خلافت کا ایک جز ہے ان تینوں حضرات کی فرمانروائی میں کسی منافق و مخالف کو اختلاف نہیں، یعنی اور شیعہ کی گفتگو فقط اس امر میں ہے کہ ان کی فرمانروائی حق تھی یا باطل اور یہ لوگ اپنی فرمانروائی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

مطیع تھے یا عاصی اور شارع علیہ الصلاۃ والسلام کی جانب سے ان کی خلافت منصوص تھی یا غیر منصوص یا ان کے علاوہ کسی اور شخص کی خلافت منصوص تھی یا کسی کی بھی خلافت منصوص نہ تھی۔

پس اگر شارع علیہ الصلاۃ والسلام نے ان حضرات کی خلافت کے بارہ میں کوئی نص یا اشارہ اُمت کو عطا کیا تھا اور اسی نص اور اشارہ کے مطابق یہ حضرات خلیفہ ہوئے تو فہمین المراد یہی ہمارا عین مدعا ہے۔ اور اگر شارع علیہ الصلاۃ والسلام نے کسی اور شخص کی خلافت کی نص ارشاد فرمائی اور یہ مینول اشخاص اپنی سید زوی اور چہرہ دستی سے زبردستی خلیفہ بن گئے، اور شارع علیہ السلام نے جس شخص کی خلافت کے متعلق نص فرمائی تھی اس کو زبردستی حق خلافت سے محروم کیا اور خود نص شارع کے عاصی اور نافرمان بنے تو اس میں پانچ قباحتیں لازم آتی ہیں جن کا شارع علیہ السلام کی جانب سے واقع ہونا ناممکن اور محال ہے۔

اولے کلام خداوندی اور کلام نبوی میں تبدیلیں یعنی عیب پوشی کا ہونا لازم آتا ہے دوم، ان تمام احادیث متواترہ کا کاذب اور غلط ہونا لازم آتا ہے کہ جن کو ثقات اور اثبات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلسل اور متواتر روایت کرتے چلے آئے ہیں (سوم) اُمت مرحومہ کا ضلالت اور گمراہی پر مجتمع اور متفق ہونا لازم آتا ہے۔ (چہارم) احکام شریعت سے امن کا ارتفاح لازم آتا ہے یعنی یہ لازم آئے گا کہ احکام شریعت ماقول الاعتبار ہو جائیں اور کسی پر کوئی شرعی حجت قائم

نہ ہو سکے، پیغم، صریح عقل کی مخالفت لازم آتی ہے۔ اب اس اجمال کی تفصیل سنئے۔

## محال اقول (تدلیس)

در کلام خداوندی و کلام نبوی

خلفاء ثلاثہ کے عاصی ہونے کی صورت میں کلام الہی میں اس طرح تدلیس لازم آتی ہے کہ قرآن کریم صحابہ کرام اور مہاجرین اور انصار اور بدریین اور اہل بیعت الرضوان کی مدح اور ثنا سے بھرا پڑا ہے جن میں خلفاء ثلاثہ بھی داخل ہیں اور خود خلفاء ثلاثہ کے حق میں بہت سی آیتیں نازل ہوئیں جن کی تفصیل از اللہ الخفا میں مذکور ہے پس اگر حضرت صدیق رضا اور حضرت فاروق رضا دربارہ خلافت غاصب و جابر ہوتے تو ان کے حق میں یہ آیات مدح اور آیات بشارت جنت کبھی نازل نہ ہوتیں معلوم ہوا کہ انکی خلافت راشدہ تھی کیوں کہ ایسے غاصب اور جابر شخص کی مدح کرنا جو فساد عام اور شہر تمام کا مبداء ہو نبی تدلیس عیب پوشی ہے اور حق جل شانہ کی ذات پاک تدلیس سے پاک اور منزہ ہے اللہ تعالیٰ کو چاہیے تھا کہ ان کے غصب اور ظلم کو ظاہر فرماتے مگر بجائے اس کے مدح میں آیتیں نازل فرمائیں اور خلفاء ثلاثہ کے غاصب ہونے کی صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں تدلیس اس طرح لازم آتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی حدیثوں میں ان بزرگواروں کو جنت کی بشارت دی جس کو صحابہؓ کی ایک کثیر جماعت نے روایت کیا پس اگر

یہ حضرات غاصبہ اور جابر اور غاسن اور ظالم ہوتے تو ہرگز ہرگز جنت کی بشارت کے مستحق نہ ہوتے اور معاذ اللہ پیغمبر خدا کا کسی غاصب اور جابر کو جنت کی بشارت دینا یہ تدلیس ہے یہ تو شیخین کا حال تھا اب رہے باقی صحابہ سودہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو انھوں نے شیخین کی اعانت کی یا سکوت کیا۔ اگر اعانت کی تو لازم آئے گا کہ نعوذ باللہ کہ وہ سب ہی ظالم اور فاسق تھے کیونکہ ظالم کی اعانت بھی ظلم ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ظالمین اور ان کے معاونین کے حق میں فرمائے گا۔ احشر والذین حملوا وازواجہم۔ (الانبیاء) اور اگر سکوت فرمایا، تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں بلا کسی خوف کے سکوت کیا، یا کسی خوف اور ڈر کے مارے سکوت کیا اگر بلا خوف اور بلا کسی وجہ کے سکوت کیا تو نعوذ باللہ سب کا عاصی ہونا لازم آتا ہے اور اگر کسی خوف اور کسی وجہ کی بنا پر سکوت کیا تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں سب نے سکوت کیا یا اکثر نے سکوت کیا یا بعض اقل نے اگر یہ کہا جائے کہ سب صحابہؓ نے یا اکثر نے بوجہ خوف کے سکوت کیا، تو یہ نامکن ہے اس لیے کہ اگر تمام صحابہؓ یا اکثر صحابہؓ کمر ہمت باندھے تو شیخین کی خلافت بھی قائم نہ ہوتی۔۔۔ مہاجرین اور انصار اگر شیخین کے معین اور مددگار نہ ہوتے تو شیخین کیسے خلیفہ ہوتے اگر یہ کہا جائے کہ خوف اقل اور بعض کو لاحق ہوا تھا تب بھی اکثر کا عاصی ہونا لازم آئے گا کہ اقل کے خوف سے اکثر خائف ہو گئے اور ڈر کے مارے غاصب اور ظالم کے ہاتھ پر جیت کر لی۔



## محال دوم

### کذب متواترات مرویہ از صادق و مصدوق

اور کذب متواترات اس طرح لازم آئے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی احادیث میں خلفاء ثلاثہ کی خلافت کا ذکر فرمایا ہے بعض میں اشارۃً اور بعض میں صراحتاً، اور بعض میں مجملًا اور بعض میں مفصلاً اور ان احادیث میں سے ہر حدیث اگرچہ خبر واحد ہے مگر ان کو جمع کیا جائے تو وہ غیر محصور اور متفق النہی میں سب کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے کہ یہ تینوں حضرات اپنے اپنے وقت میں خلیفہ ہوں گے اور ان کی خلافت حق ہوگی۔

## محال سوم

### اجماع اُمت مرحومہ برضلاّت

خلفاء ثلاثہ کے غاصب ہونے کی صورت میں اُمت مرحومہ کا گمراہی پر مجتمع ہونا اس طرح لازم آتا ہے کہ خلفاء ثلاثہ کی خلافت پر اجماع منقذ ہوا تمام مسلمان ان کو امیر المؤمنین اور خلیفہ رسول اللہ کے لقب سے پکارتے تھے سب نے دل و جان سے ان کے ہاتھ پر بیعت کی اور ان کی اطاعت کو اپنی سعادت سمجھتے تھے پس اگر ان حضرات کی خلافت برحق تھی تو فوالمقصود اور اگر معاذ اللہ ان کی خلافت حق نہ تھی تو ان تمام مہاجرین اور انصار و تابعین اختیار کا گمراہی پر مجتمع اور متفق ہونا لازم

آتا ہے حالانکہ حق تعالیٰ نے اُمت محمدیہ کو خیر الائم فرمایا ہے، کُنْتُمْ  
 حَنِيرَاتٍ اُخْرِجْتُمْ لِّلنَّاسِ قَامِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَهْمُونَ عَنِ  
 الْمُنْكَرِ اُوْرى اٰكْرَمَ صْلِ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو خیر العترون طرف  
 شہ الذین یلوفہم الحدیث اور فرمایا لا تجتمع امتی علی الضلالة  
 میری اُمت گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی۔

خلافت خاصہ کے بارہ میں کل اہل اسلام کے دو قول ہیں۔ کہ وہ خلیفہ خاص  
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ یا علی رضی اللہ عنہ، حق ان دونوں قولوں سے باہر نہیں مگر حضرت  
 علی رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے کوئی منازعت نہیں کی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ ترک  
 منازعت دو حال سے خالی نہیں یا تو آپ نے کسی خوف اور ڈر کے وجہ سے منازعت  
 کو ترک کیا تھی اور خوف کی شق تو باطل ہے اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عاجز نہ تھے اسد اللہ الثالب تھے بنی ہاشم  
 سب آپ کے ساتھ تھے ابوسفیان جو بنی عبد شمس کے رئیس اور سردار تھے وہ بھی  
 آپ کے موافق تھے حضرت عباسؓ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے حضرت  
 سیدہ زہراءؓ آپ کی زوجیت میں تھیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن عم اور داماد  
 ہونے کا شرف بھی حاصل تھا اگر ایسے وقت میں اپنے لئے نفس خلافت میں کئے  
 تو سب کے سب آپ کے ہاتھ پر بدیت کرتے ان حالات میں صدیق اکبر آپ  
 کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔

اور اگر بلا تقیہ اور بلا کسی وجہ کے ترک منازعت کی تو لازم آئے گا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اور اُمت کے حق میں خیانت کی اور غاصی اور خائن خلیفہ اور امام نہیں ہو سکتا اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر واجب تھا کہ اپنی خلافت کے بارہ میں نص نبوی کو ظاہر فرماتے اور غاصب اور مسلط کو اس سے الزام دیتے۔

**بلا فلاح و تکیہ** یہ امر تبرا ثابت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں بارہا علی روس الاشہاد بر سر منبر یہ بیان فرمایا کہ فضل اُمت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اور ان کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں اگر ان کا یہ بیان ان کے مافی الضمیر کے مطابق تھا تو ہمارا مدعا اور مطلوب حاصل ہوا، اور یہی حق ہے اور اگر یہ بیان مافی الضمیر کے خلاف تھا تو دو حال سے خالی نہیں، اگر بلا ضرورت اور بلا تقیہ تھا تو بے ضرورت کسی غصب اور ظالم کی مدح کرنا اور پھر مدح میں مبالغہ کرنا یہ تدلیس اور خیانت ہے بلکہ غایت درجہ کی کمزوری اور بزدلی ہے اور تدلیس اور خائن اور بزدل آدمی لائق امامت اور مستحق خلافت نہیں اور اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ بیان تقیہ، یعنی خوف اور ڈر کے بنا پر تھا تو در صورت خلافت اور بادشاہت خوف اور ڈر کے کیا معنی جو شخص خلیفہ اور بادشاہ ہونے کے بعد بھی مردوں سے ڈرتا ہو اس سے زیادہ کون بزدل ہو گا

محال چہ ایم ارتفع امن از احکام مشرع

شیخین کے غاصبانی ظالم ہونے کی سبوت

میں ایک محال یہ لازم آئے گا کہ احکام شریعت سے امن اٹھ جائے گا اس لیے کہ شیخین تو غاصب اور ظالم ہونے کی وجہ سے فاسق ٹھہرتے ہیں اور باقی صحابہؓ چونکہ اُن کے معین اور مددگار تھے اس لیے وہ بھی فاسق ٹھہرتے ہیں کیونکہ غاصب اور خائن کا معاون بھی ظالم اور فاسق ہی ہوتا ہے اور معاذ اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی فاسق ہونا لازم آتا ہے کیونکہ وہ بھی انہی ظالموں کے ساتھ رہے اور اگر سکوت بھی کیا تب بھی انہی کی اعانت ہوئی اور جب یہ سب گروہ فاسق ٹھہرا تو قرآن اور حدیث پر کیسے اطمینان کیا جائے قرآن کریم خلفائے ثلاثہ نے جمع کیا اور تمام صحابہؓ نے ان کی اعانت کی اور موافقت کی اور احادیث نبویہ اور دین کے احکام صحاح کرام ہی کے ذریعہ سے امت تک پہنچے تو جو دین فاسقوں اور ظالموں کے ذریعہ پہنچے اس پر کھیسے اطمینان کیا جائے اور جب اُن اور حدیث و ساری شریعت مشکوک ہوگئی تو امت کے پاس کیا چیز باقی رہی۔

## محال پنجم مخالفت عقل صریح

اور خلفائے ثلاثہ کے غاصب اور ظالم ہونے کی صورت میں عقل صریح کی مخالفت اس طرح لازم آتی ہے کہ جب خلفائے ثلاثہ اور اُن کے معاونین سب کے سب غاصب اور ظالم اور منافق ٹھہرے اور سب کے سب حضور پر نورؐ کی وفات کے بعد اسلام سے برگشتہ ہو گئے تو اس کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ سعادت میں جو کچھ جہاد و قتال کیا وہ صرف اسلام کی ظاہری صورت

کے لئے تھا کہ اُس وقت لوگ ظاہرِ مسلمان ہو گئے قطع نظر اس سے کہ ایسے اسلام سے آخرت کا کوئی نفع اور فائدہ مرتب ہو دنیا کا بھی کوئی فائدہ حاصل نہ ہو اور دنیا کا فائدہ یہ تھا کہ عالم کی اصلاح ہوتی اور عدل و انصاف کا دورہ ہوتا مگر بجائے عدل و انصاف کے ایک غاصبانہ اور جابرانہ حکومت قائم ہو گئی کیا عقل اس بات کی شہادت دے سکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر مجاہدہ صرف اس لئے کیا تھا کہ لوگ اسلام میں ایک دروازہ سے داخل ہوں اور دوسرے دروازہ سے نکل جائیں اور آخرت کا کوئی نفع اور فائدہ اس پر مرتب نہ ہو اور اسلام میں ایک جابر اور غاصب حکومت قائم ہو جائے کہ جو شر و فساد میں جاہلیت سے بھی بڑھ کر ہو حاشا و کلا دین اسلام ایسے نتائج سے پاک ہے عقل سلیم اس قسم کی خرافات کو ایک لمحہ کے لئے بھی قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔

## حقیقتِ فضل۔ اور فضلِ کلی اور فضلِ جزئی کا فرق

فضل، انت میں مطلق زیادتی کو کہتے ہیں اور عرت میں دو چیزوں میں سے ایک چیز کا دوسری چیز پر وصفِ مشترک میں زائد ہونے کا نام فضل ہے مثلاً دو شخص عالم ہیں اور مطلق صفتِ علم دونوں میں پائی جاتی ہے مگر ایک میں صفتِ علم دوسرے سے زیادہ پائی جاتی ہے تو یہ کہا جائے گا کہ یہ شخص علم میں دوسرے سے افضل ہے اس لئے کہ مطلق صفتِ علم دونوں میں مشترک ہے مگر ایک شخص اس

وصف مشترک میں دوسرے سے زیادہ سب سے پہلے اس وصف مشترک میں زیادتی کا نام فضل ہے اور جو شخص اس فضل کے ساتھ موصوف ہوگا وہ افضل ہوگا۔

ایک فضل کلی اس زیادتی کا نام ہے کہ جو جنس یا نوع کی صفات مخصوصہ اور اغراض مقصودہ کے اعتبار سے ہو اور جو زیادتی اوصاف غیر مقصودہ اور امور عارضہ کی وجہ سے ہو وہ فضل جزئی ہے مثلاً طبقہ ملوک اور سلاطین میں فضل کلی کا معیار، تدبیر ملکی اور حسن سیاست کی زیادتی ہے جو بادشاہ دوسرے بادشاہ سے تدبیر ملکی حکمرانی اور عدل عمرانی میں زیادہ حاذق اور ماہر ہوگا وہ دوسرے سے فضل ہوگا اور اسی کو فضل کلی حاصل ہوگا۔

اور طبقہ فقہاء میں فضل کلی اس شخص کو حاصل ہوگا کہ جو نقطہ اور استنباط اور اجتہاد میں دوسرے سے بڑھا ہوا ہوگا اور طبقہ محدثین میں فضل کلی اس شخص کو حاصل ہوگا کہ جو حفظ اور ضبط اور ملکہ استحضار میں فوقیت رکھتا ہوگا اور زمرہ زرگراں اور آہن گراں میں ان کی اپنی اپنی صفت کے اعتبار سے زیادتی اور فوقیت کا اعتبار ہوگا اور اگر ان طبقات میں کسی کو ایسی فضیلت حاصل ہو کہ جس کا اصل علم اور اصل صفت سے تعلق نہ ہو مثلاً کوئی بادشاہ یا عالم یا کاریگر دوسرے بادشاہ یا عالم یا کاریگر سے شرافت نسبی یا حسن و جمال میں زیادہ ہو تو فیضیت فضیلت جزئی ہوگی اس لئے کہ یہ فیضیت بادشاہت اور علم اور معرفت و صنعت کے اعتبار اور حیثیت سے نہیں بلکہ جنس اور نوع کے اوصاف غیر مقصودہ کے اعتبار سے ہے۔

پس جس طرح بادشاہ کا افضل ترین وزیر وہ شخص ہے کہ جو تدبیر ملکی اور سیاست  
مدنیہ اور عزل و نصب اور انتظام مملکت میں بادشاہ کا نمونہ ہو اور امور سلطنت  
میں بادشاہ کا دست و بازو ہو بادشاہ کے اغراض و مقاصد اس کے ہاتھ سے انجام  
پاتے ہوں اسی طرح نبی برحق کا افضل ترین خلیفہ وہ ہے کہ جو کمالات نبوت میں نبی کا  
نمونہ اور اس کی صفات فاضلہ کا آئینہ ہو اور نبی کا دست و بازو اور اس کا وجود  
دین کی عزت اور تقویت کا باعث ہو اور کارخانہ ملت اور اُمت کے انتظام اور  
انصرام میں نبی کا شریک حال ہو اور ملت کی نشر و اشاعت میں نبی اور اُمت کے  
درمیان واسطہ ہو اور اُمت کی تعلیم و تربیت منہاج نبوت پر کرے غرض یہ کہ جو  
خلیفہ صفات نبوت اور کمالات رسالت کی جہت سے نبی اور رسول کے زیادہ مثلاً  
اور قریب ہو گا اس کو فضیلت کلیہ حاصل ہوگی اور اگر کوئی خلیفہ ایسے اوصاف اور  
کمالات میں زیادہ ہو کہ جو اصل نبوت کے لئے لازم نہیں جیسے حسن صورت اور  
قوت بطش اور علو نسب، وغیر ذلک تو یہ زیادتی فضیلت کلیہ نہ ہوگی بلکہ فضیلت جزئیہ  
ہوگی۔

## معیار افضلیت

حق جل شانہ نے صحابہ کرامؓ کو ایک مرتبہ پر نہیں رکھا بلکہ بعض کو بعض پر  
فضیلت دی ہے اولہ شرعیہ کے تتبع اور استقرار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ فضیلت  
کا معیار دو امر ہیں، اول سوابق اسلامیہ دوم کمالات نفسانیہ، جیسے صدیقیت و

شمیریت و حواریت اور آیات اور احادیث سے یہ امر بخوبی ثابت ہے کہ حسن و جمال اور کثرت مال اور حسب و نسب وغیرہ وغیرہ ان امور کو فضیلت معبرہ عن الشرع میں دخل نہیں کہا قال تعالیٰ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُفْتَزُّ بِكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَمُّكُمْ ۚ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا

سوالیہ اسلامیہ سے مراد یہ ہے کہ ایمان اور اسلام اور جہاد اور ہجرت اور دین کی نصرت اور اعانت میں اول اور سابق ہونا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۚ أُولَٰئِكَ الْمُقَدَّمُونَ ۚ وَالْآخِرُونَ ۚ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .....  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص ہجرت اور نصرت میں گونے سبقت لے جائے اور ایمان اور اسلام کے میدان امتحان میں جو نمبر اول آئے وہی افضل ہے۔ سوالیہ اسلامیہ کے متعلق حق جل شانہ کا ایک اور صریح ارشاد ہے وہ یہ ہے۔ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِيَ الْقُلُوبِ وَالْمُجَاهِدُونَ



فَسَبِيلَ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ  
 اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى  
 الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ط وَكَذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَ  
 وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْزًا عَظِيمًا دَرَجَتٍ  
 مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔

نیز حق جل شانہ کا ارشاد ہے۔ وَمَالَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي  
 مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ أُولَئِكَ اعْظُمَ دَرَجَتُهُ  
 مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَ  
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ط یہ دونوں آیتیں اس بات پر صراحت  
 وادار کرتی ہیں کہ تمام صحابہ رض ایک مرتبہ پر نہ تھے بلکہ بعض بعض سے افضل تھے  
 اور مدارِ فضیلت جہاد فی سبیل اللہ اور انفاق فی سبیل اللہ پر ہے پس جو لوگ ابتداء  
 اسلام سے تازیست جان و دل سے شریک جہاد رہے اور مال سے دین اسلام  
 کے معین اور مددگار رہے سر و فراموش تھے اور منزلتِ علیا رکھتے تھے اور وہی  
 افضل تھے۔

## فائدہ

آخر آیت میں حق جل شانہ کے اس ارشاد وکلاً وعد اللہ الحسنی

سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے وہ طبقہ کہ جس نے پہلے جہاد و قتال کیا اور  
خدا کی راہ میں فتح تک سے پہلے خرچ کیا اس طبقہ سے افضل ہے جس نے بعد میں جہاد کیا  
اور بعد میں خرچ کیا، اور دوسرا طبقہ اس پہلے طبقہ سے کم درجہ ہے لیکن وعدہ حسنیٰ  
(جنت) کا دونوں سے ہے معلوم ہوا کہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم قدیم الاسلام ہوں یا متاخر  
الاسلام سب کے سب جنتی ہیں اور سب سے وعدہ حسنیٰ کا ہے اور جس سے حق  
جل شانہ حسنیٰ کا وعدہ فرمائیں وہ کبھی جہنم میں نہیں داخل ہو سکتا جیسا کہ دوسری جگہ  
ارشاد ہے اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَہُمْ مِّنَ الْحَسَنِ اُولَٰئِكَ عَنْہَا  
مُبَعَّدُونَ ؕ لَا یَسْمَعُونَ حَیٰثُمَا ۚ وَہُمْ فِیْ مَا شَہَدَتْ  
اَنفُسُہُمْ خَلِدُوْنَ ؕ لَا یَعِزُّنَہُمُ الْفِرْعَ الْکَیْبَرُ وَتَلْقٰہُمُ  
الْمَلَائِکَةُ ۚ ہٰذَا یُؤْصَلُ الَّذِیْ کُنْتُمْ تُوعَدُوْنَ

نیز حق جل شانہ کا ارشاد ہے۔ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَہَاجَرُوْا جَہَادًا  
فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ وَالَّذِیْنَ اُوْوَا وَنَصَرُوْا اُولَٰئِكَ ہُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ  
حَقًّا ۚ لَّہُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ کَرِیْمٌ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْ  
بَعْدُ وَہَاجَرُوْا وَجَہَادٌ وَّمَعْلَمٌ ۚ اُولَٰئِكَ مِنْکُمْ

پس اس آیت میں لفظ اُولَٰئِكَ مِنْکُمْ اس بات پر مرامتہ دلالت کرتا ہے  
کہ جو لوگ ہجرت اور جہاد اور انفاق مال میں مقدم تھے وہ دوسروں سے زیادہ  
فضیلت رکھتے تھے۔

## خلاصہ کلام

یہ کہ کتاب الہی نے دو مغتول کو معیار فضیلت قرار دیا ہے، ایک سوابق اسلامیہ دوم کمالات نفسانیہ جن سے حق جل شانہ کا قرب خاص حاصل ہر صدقیت اور شہیدیت سے اسی طرف اشارہ ہے اور سنت منیہ اور احادیث نبویہ کے استقرار اور تبق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معیار فضیلت چار خصلتیں ہیں۔  
اول۔ اوصاف قرب معنوی یعنی اُمت کے اعلیٰ طبقہ سے ہونا یعنی صدیقی یا محدث من اللہ یا شہید ہونا۔

دوم۔ سوابق اسلامیہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جان و مال سے مدد کرنا اور بوقت غربت اسلام کی ترویج اور اشاعت میں جدوجہد کرنا اور اس کی فانی عزت ووجاہت سے اسلام کو عزت حاصل ہونا۔

سوم۔ کارہائے مطلوبہ نبوت اور مقاصد ملت اس کے ہاتھوں سے انجام پانا۔

چہرہ۔ قیامت میں درجات عالیہ کا اس کو حاصل ہونا اور صحابہ کرامؓ نے اور چند اوصاف زائد کئے ہیں از انجملہ علم بکتاب و سنت ہے کہ ابو بکرؓ سب سے زیادہ علم والے تھے۔ دوم جزم اور احتیاط اور حسن سیاست ہے سوم قوت و امانت جیسا کہ قرآن کریم میں ہے اِنَّ حَیْوَٰنَیْنِ اِتَّخَذَتْ الْقَبْرِیُّ الْاَمِیْنُ

نہ کسی سے ڈرنا اور نہ کسی کی طاعت کی پرواہ کرنا اور نہ کسی کی رعایت کرنا، چہاں  
 زہد اور ورع نہ بیت المال کی اس درجہ کڑی نگرانی کہ شبہات سے بھی اجتناب  
 اور پرہیز ہو پنجم اخلاق مرضیہ فرض یہ کہ کسی نے مقام فضیلت میں کمالات کلیہ  
 کو ذکر کیا اور کسی نے کمالات تجلیہ اور نظریہ کو ذکر کیا کسی نے کوئی کمال ذکر کیا اور  
 کسی نے کوئی اور کمال ذکر کیا اور حق یہ ہے کہ ان کی ذات ان تمام کمالات  
 کی جامع تھی۔ لا ید، لا الوصف المطویٰ خصائصہ: وان یک سلفیاتی کلمہ وصفا  
 اور یہ تمام صفات و کمالات جو احادیث نبویہ اور اقوال  
 صحابہ رض میں اسباب فضیلت قرار دیئے گئے انہیں دو صفتوں کی شرح اور تفصیل  
 میں جن کو قرآن کریم نے سبب فضیلت قرار دیا ہے یعنی (۱) کمالات نفسانیہ....  
 (۲) اور صوابی اسلامیہ جن قدر اوصاف و بارۃ فضیلت احادیث اور اقوال  
 صحابہ رض میں مذکور ہیں وہ سب کے سب انہیں دو صفتوں کی طرف راجع ہیں  
 کہ جو قرآن کریم میں مذکور ہیں فرق فقط اجمال اور تفصیل کا ہے۔

## فصل

فضائل دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک وہ کہ جو انسان کی فضیلت کا باعث  
 ہوتے ہیں اور جن کے ذریعہ سے انبیاء کرام کے ساتھ خاص قسبہ حاصل ہوتا ہے  
 اور بارگاہ خداوندی میں قرب خاص کا ذریعہ ہوتے ہیں اور قسم دوم وہ فضائل ہیں

کہ جو بذاتہ شریعت میں معتبر نہیں جیسا کہ نسب اور معاہرت قوت اور شجاعت اور فصاحت اور وجاہت کیوں کہ یہ اوصاف سلمان اور متقی اور فاسق و فاجر رب کو یکساں حاصل ہوتے ہیں پس یہ اوصاف اگرچہ فی حد ذاتہ معتبر نہیں لیکن اگر یہ فضائل قسم اول کے فضائل کے ساتھ حاصل ہوں تو مزید زیادتی روحانی کا باعث بن جاتے ہیں، اور بعض اوقات اس قسم کے فضائل کو فضائل معتبرہ میں اس لئے داخل کر لیا جاتا ہے کہ یہ فضائل قسم اول کے فضائل کا کہ جو دراصل فضائل ہیں ان کے اکتساب اور حصول کا ذریعہ بن جاتے ہیں ورنہ محض قسم دوم کے فضائل شریعت میں انسان کو بالا اور برتر بنانے کے لئے کافی نہیں اور ظاہر کہ بدوں عقل و علم کے محض نسب اور معاہرت انسان کو کیسے بلند اور برتر بنا سکتی ہے۔



# اثبات فضیلت شیخین رضی اللہ عنہما یعنی

اثبات فضیلت صدیق اکبر و رفیق اعظم رضی اللہ عنہما

فضیلت کے اس معیار کو سمجھ لینے کے بعد شیخین کی فضیلت بالکل واضح ہو جائیگی

۱

صدیق اکبرؓ کا سابق الامیر میں سب سے سابق اور اول ہونے پر روشنی کی طرح واضح ہے کہ ابو بکرؓ نے ابتداء بعثت سے جان و مال سے رسالت مکیہ کی مدد کی اور کھنکھ کی زندگی میں بارہا کفار کھنکھ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت اور نصرت کے لئے لڑے بھی حدیث میں ہے **إِنَّ مِنْ أَمَرِ النَّاسِ عَلَى فِى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَبُو بَكْرٍ وَآسَافٍ بِمَالِهِمْ وَنَفْسِهِمْ** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دنیا میں مجھ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والا شخص ابو بکرؓ ہے جس نے اپنے مال اور جان دونوں سے میری مدد کی اور حدیث میں ہے کہ حضور پُر نورؐ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی نبی ایسا نہیں گزرا کھنکھ اس کے دو وزیر تھے اہل آسمان سے اور دو وزیر تھے اہل زمین سے۔ سو میرے دو وزیر آسمان والوں سے جبریل اور میکائیل میں اور اہل زمین سے ابو بکرؓ و عمرؓ میرے دو وزیر ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام امور میں

انہی دو حضرات سے مشورہ کرتے تھے اور آیۃ شادہم فی الامر۔ ابو بکرؓ و عمرؓ کے بارے میں نازل ہوئی۔

اور ایک حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ یہ دونوں ابو بکرؓ و عمرؓ دین کے حق میں بمنزلہ سح اور بھر کے ہیں اور علیؓ ہذا ہجرت سے قبل حضرت عمرؓ کا کفارِ کفر سے جہاد و قتال کرنا روایاتِ کثیرہ سے ثابت ہے اور آپ کے شرفِ باسلام ہونے سے جو اسلام کو قوت اور عزت اور غلبہ حاصل ہوا وہ اظہر من الشمس ہے حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کے بعد مسلمانوں کو مسجد حرام میں نماز پڑھنے پر قدرت ہوئی ورنہ اس سے پہلے مسلمان مسجد میں علانیہ طور پر نماز نہیں پڑھ سکتے تھے۔ غرض یہ کہ ان دونوں حضرات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جان و مال سے اعانت کرنا اور غربت اور بے کسی کے وقت میں اسلام کی ترویج اور ان کے وجود سے اسلام کو عزت اور غلبہ کا حاصل ہونا روز روشن کی طرح واضح ہے۔

— ۲ —

اور کمالاتِ نفسانیہ میں شیخین کا مقربین اور سابقین سے ہونا اس طرح ثابت ہے حضرت ابو بکرؓ عند نبوت میں صدیق کے لقب سے ملقب ہوئے اور یہ فرمایا کہ اگر میں اپنی اُمت میں سے کسی کو خلیل بتاتا تو ابو بکرؓ کو بتاتا مگر وہ میرے بہترین بھائی اور دوست میں معلوم ہوا کہ خلعت کے بعد جو درجہ اور مقام ہو سکتا ہے وہ ابو بکرؓ کو حاصل تھا اور حضرت فاروق اعظمؓ محدث اور ملہم کھڑکے اور پھر شہید ہوئے اور

حسب ارشاد خداوندی ومن يطع الله والرسول فالله مع  
الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين  
والشهداء والصالحين الآية

اہل انعام کے طبقہ علیہ یعنی صدیقین اور شہداء کے زمرہ میں داخل ہوتے ، اور  
سورۃ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ نے تمام مسلمانوں کو اس طرح عرض و مدروض کرنے کا حکم  
دیا ہے اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت جو اس  
امر کی صریح دلیل ہے کہ جن لوگوں کے طریقہ پر چلنے کا حق تعالیٰ نے حکم دیا ہے وہ  
عند اللہ افضل تھے ورنہ مفضل اور مساوی کی طلب سراسر غیر معقول ہے اور ابو بکرؓ  
و عمرؓ بھی الذین انعمت علیہم میں داخل ہیں اور گزشتہ آیت نے یہ یقین  
کر دیا کہ الذین انعمت علیہم سے یقین اور صدیقین اور شہداء مراد ہیں ۔ اور  
احادیث متواترہ نے یہ یقین کر دیا کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ تھے اور حضرت عمر فاروقؓ  
شہید تھے جس سے صاف ظاہر ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما امت کے طبقہ علیہ  
یعنی مقربین اور سابقین میں تھے اس لئے کہ آیات اور احادیث اس بات پر متفق  
ہیں کہ امت تین گروہ پر منقسم ہے اول مقربین اور سابقین دوم ابرار و مقصدین  
سوم ظالمہ لنفسہ مبین اور مقربین اور سابقین امت کے سر و فتر میں اور صدیقین  
اور شہداء منجہ مقربین و سابقین ہیں اور شیخین کا صدیقین اور شہداء میں سے ہونا مسلم  
ہے اسی وجہ سے حسن بصری اور ابراہیم العالیہ سے صراط مستقیم کی تفسیر میں یہ منقول ہے



کہ صراطِ مستقیم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صاحبین ابو بکرؓ و عمرؓ و عیسیٰؑ کا طریقہ مراد ہے، اور حضرت ابی بن کعبؓ و صالح المؤمنین کی تفسیر شیخین ابو بکرؓ و عمرؓ سے کرتے تھے اور شیخین کے ہاتھوں سے کاروائے نبوت کا انجام پانا بے شمار احادیث سے ثابت ہے، مثلاً قرآن کریم کا بین الدفتین جمع ہونا اور احادیث نبویہ کی نشر و اشاعت کرنا اور تحقیق کر کے احادیث کے مطابق لوگوں کے مقدمات کا فیصلہ کرنا اور لوگوں کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا جس کو حق جلّ شانہ نے اس امت کی خیریت کا مدار اور معیار قرار دیا ہے لہذا قال تعالیٰ کفتمہ عید امتہ اخرجت

للتاس تامرہن بالمعروف وتنہون عن المنکر۔

اور شیخین کے ہاتھوں سے قیصر و کسریٰ کی حکومتوں کا درہم و برہم ہونا اور ان کے ، بجائے اسلام کی حکومت کا قائم ہونا یہی وہ تمکین دین تھی کہ جبراً اختلاف کی غرض و غایت تھی لہذا قال تعالیٰ وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم و لیکنن لہم دینہم الذی اذعن لہم و لیبدلنہم من بعد خرفہم امنائنا آیت کے مصداق خلفاء ثلاثہ ہیں۔ حق جلّ شانہ کی مراد تمکین دین مرتضیٰ انہیں بزرگواروں کے زمانہ خلافت میں ظاہر ہوئی۔

دوسری آیت میں ارشاد ہے۔ الذین ان مکناہم فی الارض

اقاموا الصلوة واتوا الزکوة وامنوا بالمعروف

ونہوا عن المنکر واللہ عاقبہ الامود ۔

اور اس آیت سے پہلے اللہ تعالیٰ نے اس طرح فرمایا ہے۔ ولولا دفع اللہ

الناس بعضهم ببعض لفسدت مواقع وبيع

وصلوات و ما جدد الایۃ۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ

استحلاف حق بن شانہ کی غرض وغایت دفع کفار و اخیار دین اسلام تھی۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولقد کتبنا فی الذبور من بعد

الذکر ان الادمیٰ یرثہا عبادعی العالمون اس آیت سے معلوم

ہوتا ہے کہ مراد حق غیب الغیب میں قبل بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ تھی کہ ارض

شام صالحین کے ہاتھ پر فتح ہو جب دنیا نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ ارض شام

ٹیخین کے ہاتھ پر فتح ہوئی تو جان لیا کہ یہ گردو صالحین ہے اور یہی اس آیت کے

مصدق میں۔

نیز حق تعالیٰ فرماتے ہیں یا ایہا الذین امنوا من یرئد منکم عن

دینہ فموت یا فی اللہ بقوم یحبہم ویحبونہ الایۃ ۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ علم الہی میں مقدر ہو چکا تھا کہ عنقریب قتل ارتداد ظہور

میں آئے گا اور اس کا استیصال ایسی قوم کے ہاتھ سے ہو گا کہ جو ان صفات کے

ساتھ موصوف ہوگی کہ جو آیت میں مذکور ہیں اور یہ پیشین گوئی حضرت صدیق فخر

عہد خلافت میں پوری ہوئی نیز اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ ستدعون الی قوم اوطی  
 باسم شدید تقاتلونہم اویسلمون۔ اس آیت سے مفہوم ہوا کہ عنقریب  
 ایک وقت آئے گا کہ خلیفہ وقت لوگوں کو جہاد فارس اور روم کی دعوت دے  
 گا اور شرعاً قوم پر اس کا حکم واجب الانقیاد ہوگا اور یہ پیشین گوئی شیخین کے عہد خلافت  
 میں واقع ہوئی ان آیات میں اگرچہ زمان اور اشخاص کی تعیین نہیں لیکن جب آپ  
 کی وفات کے بعد یہ تمام وعدے خلفاء ثلاثہ کے ہاتھ پر پورے ہوئے اور غیب  
 سے اللہ تعالیٰ نے ان کی فوق العادت مدد فرمائی اور بے مثال ان کو فتح و نصرت  
 اور بے نظیر کامیابی اور کامرانی ان کو نصیب فرمائی تو معلوم ہو گیا کہ قرآن کریم نے جس  
 فتح و نصرت کی خبر دی تھی وہ یہی فتح اور نصرت ہے جو خلفاء ثلاثہ کو حاصل ہوئی اور  
 جب لوگوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ کس نے مرتدین سے قتال کیا اور کس  
 نے فتح فارس و روم کا سنگ بنیاد رکھا اور کس کے عہد خلافت میں یہ بلاد فتح ہوئے  
 و حقیقت تمام روئے زمین بمنزلہ ایک پرندے کی تھی جس کا سر عراق تھا اور فارس  
 اور روم اس کے دو بازو تھے اور ہندوستان اور انگلستان، یا ہندوستان اور  
 ترکستان اس کے دو پیر تھے پس بتلاؤ کہ اس پرندے کا سر کس نے کچلا اور اس  
 کے بازو کس نے کاٹے یہی دو پیر جو ان سے بچ رہے تھے، حال باقی ہیں  
 انالہ الخفاء صیغہ مقصد دوم

اور پھر ان آیات قرآنیہ کے ساتھ ان ارشادات نبویہ کو ملا لیا جائے جو

خلفاء راشدین کے بارے میں آئے ہیں مثلاً حدیث روایائے دلو۔ و حدیث روایائے میزان اور حدیث روایائے ظہ۔ یہ تینوں حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں اور مثلاً حدیث وضع اجمار اور حدیث تسبیح حصاة اگر ان احادیث کی طرف رجوع کیا جائے تو حقیقت امر اور بھی منکشف ہو جائے گی اور سما حل ہو جائے گا

اور پھر آپ کی یہ وصیت کہ میرے بعد ابو بکر رضی عنہ کا اقتدار کرنا اور مرض الوفا میں ابو بکر رضی عنہ کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دینا۔ اگر اس قسم کے اشارات پر غور کرو تو انشاء اللہ تعالیٰ تصریحات سے بھی ابلغ اور ان ظن نظر آئیں گے اور یہ امر بخوبی واضح ہو جائے

۱۔ حدیث دلو سے وہ حدیث مراد ہے کہ جس میں یہ مذکور تھا کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ کنوئیں سے ڈول نکال رہا ہوں پھر مجھ سے ابن ابی قحافہ یعنی ابو بکر رضی عنہ نے وہ ڈول لے لیا الخ اور حدیث میزان سے وہ حدیث مراد ہے کہ جس میں یہ مذکور تھا کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ ایک ترازو دھنی گئی جس میں آپ اور ابو بکر رضی عنہ تولے گئے۔ الخ اور حدیث ظہ سے وہ حدیث مراد ہے کہ جس میں یہ مذکور تھا کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ

ابراہیمؑ ہے جس میں سے گلی اور شہد ٹپک رہا ہے۔ الخ اور حدیث وضع اجمار سے وہ

حدیث مراد ہے کہ جس میں یہ مذکور ہے کہ جب مسجد نبوی کی بنیاد رکھی گئی تو سب سے پہلے آپ نے پتھر رکھا پھر ابو بکر رضی عنہ نے الخ اور حدیث تسبیح حصاة سے وہ حدیث مراد ہے جس میں یہ مذکور تھا کہ حضورؐ کے ہاتھ میں لکھنے کی تسبیح تھی اور پھر ابو بکر رضی عنہ کے ہاتھ میں تسبیح تھی۔ الخ یہ پانچوں حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں

ہا کہ تمام اشارات اسی اجمال کی تفصیل ہیں کہ جو آیات خلافت میں مندرج اور منطوقی  
تھا اور یہ وہ خاص ہے کہ جو عموم قرآنی کے تحت مندرج تھا۔

## خلاصہ کلام

یہ کہ جس طرح حضرات انبیاء کی اُمت پر فضیلت کا راز یہ ہے کہ وہ باجہ  
تدبیر الٰہی ہوتے ہیں اور ان کے ذریعہ اور اُن کے ہاتھوں اصلاح عالم اور ارشاد  
اُمت نمود میں آتا ہے جیسا کہ دھارمیت اذرمیت و لکن اللہ مرہی اس  
طرف مشیر ہے اسی طرح خلفاء کو رعیت پر فضیلت کا راز یہ ہے کہ خلیفہ کا وجود،  
نبی کے لئے بمنزلہ باجہ اور بمنزلہ مع اور بصر کے ہوتا ہے اور کار ہائے نبوت  
اس کے ہاتھ پر پڑے ہوتے ہیں اور علی ہذا شیخین کا قیامت کے دن درجات  
عالیہ پر فائز ہونا یہ بھی احادیث صحیحہ اور معتبرہ سے ثابت ہے مثلاً حدیث میں ہے  
کہ حضور پر نور نے شیخین کو کہول اہل جنت کا سردار فرمایا اور یہ فرمایا کہ حشر کے دن یہ  
دونوں میرے ساتھ اٹھیں گے وغیرہ وغیرہ۔

غرض یہ کہ شیخین میں یہ چاروں خصلتیں علی وجہ اکمال موجود تھیں جو مدار فضیلت  
ہیں۔ اول کمالات نفسانیہ کے اعتبار سے اعلیٰ مراتب اُمت سے ہونا اور صدقیت  
اور شہیدیت اسی سے عبارت ہے، دوم اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کرنا اور وقت  
عسرت و غربت اسلام کی ترویج میں پوری سعی کرنا سوم کار ہائے مطلوبہ نبوت کا شیخین

کے ہاتھوں پر پورا جہنم چھارم قیامت کے دن شیخین کا درجات عالیہ پر فائز ہونا

## دلیل دوم

شیخین کی افضلیت کی دوسری دلیل یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سعادت میں لوگوں کی زبان پر یہ تھا کہ حضور پُر نور کے بعد افضل اُمت ابو بکر رضی ہیں اور ان کے بعد حضرت عمر رضی ہیں اور ان کے بعد حضرت عثمان رضی ہیں جیسا کہ بخاری کی حدیثوں میں ہے۔

جس صفت ظاہر ہے کہ مشائخ ثلاثہ کی ترتیب مذکور کے ساتھ فضیلت، عہد نبوت ہی میں لوگوں کے زبان زد تھی اور کسی کو اس میں کوئی شک اور شبہ نہ تھا اور نہ کسی کو اس ترتیب پر کوئی اعتراض تھا اور تھیفہ ربی ساعدہ اور دیگر مقامات میں جب کبھی خلیفہ کے متعلق کوئی گفتگو اور بحث ہوتی تو ابو بکر رضی کے لئے لفظ خیر الامت اور لفظ افضل الناس اور لفظ احق بالخلافۃ اس طریق سے بولا گیا کہ گویا اُن کے نزدیک یہ امر پہلے ہی سے ایسا محقق تھا کہ احتیاج استدلال و احتیاج تحقیق و مقام نہ رکھتا تھا فقط اس کا یاد دلادینا کافی تھا۔

## دلیل سوم

افضلیت شیخین پر تمام صحابہ کا اجماع ہے کسی کا اس میں اختلاف نہیں اور

صحابہ رضہ تابعین کے جہا اقوال اور آثار اس بارہ میں منقول ہیں وہ شمار سے باہر ہیں  
تفصیل کے لئے ازالہ الخفا کی مراجعت کی جائے۔

## دلیل چہارم

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے بوقت استخلاف عثمان غنی رضہ سے مہاجرین  
اور انصار کی موجودگی میں جو بیعت کی اس میں یہ شرط لگائی کہ آپ کو اپنے زمانہ خلافت  
میں شیخین کے طریقہ پر عمل کرنا اور ان کی سیرت پر چلنا ہو گا۔ دیکھو صحیح بخاری ص  
کتاب الاحکام وفتح الباری ص و قسطلانی ص

مجمع عام میں عثمان غنی رضہ کے ہاتھ پر اس شرط پر بیعت کی گئی اور حاضرین نے  
اس کو تسلیم کیا یہ بھی شیخین کی فضیلت کی قطعی دلیل ہے اس لئے کہ ایک خلیفہ مجتہد کو  
اپنے سے منقول یا سادی کے طریقہ پر چلنے کی دعوت دینا سراسر غیر معقول ہے

## دلیل پنجم

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ امر بطریق تواریث ثابت ہے کہ آپ اپنے ایام  
خلافت میں برسر منبر اور برسر مجالس بہ ترتیب خلافت فضیلت شیخین کو بیان فرماتے  
تھے اور جو لوگ کسی غلط فہمی کی بنا پر اس مسئلہ میں اختلاف رکھتے تھے ان کو زجر و  
توبیخ فرماتے اور فقہاء صحابہ رضہ اس وقت حاضر تھے کسی نے کبھی اس کا انکار نہیں

کیا اور اس بارہ میں صحابہ رضہ اور تابعین کے اقوال صد تو اثر کر رہے ہیں۔  
(ازالۃ الخفاء ص ۱۳۲-۱۳۳)

## اثبات فضیلت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

— ۱ —

قرآن کریم اور دین اسلام کے مسلمات میں سے ہے کہ نبی کے بعد درجہ صدیق  
رضی اللہ عنہ کا ہے۔ کما قال تھائی۔

(۱) قَدْ لَبِثْتُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ  
عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ  
وَالشُّهَدَاءِ وَالْعَالَمِينَ وَ  
حَسْبُ ادْلِيلٌ دَقِيقًا۔

پس یہ لوگ اُن لوگوں کے ساتھ ہر گز  
جن پر اللہ نے انعام کیا یعنی انبیاء اور  
صدیقین اور شہداء اور صالحین اور یہ  
حضرات اچھے رفیق ہیں۔

(۲) مَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ  
قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ  
وَأَمَّهُ صَدِيقَةٌ۔

عیسٰی ابن مریم نہیں ہیں مگر اللہ کے رسول  
ان سے پہلے بہت سے رسول گزر چکے  
اور ان کی ماں صدیقہ ہے۔

(۳) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ  
رُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ  
وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔

اور جو لوگ ایمان لائے اللہ پر اور اس  
کے رسولوں پر وہی لوگ صدیق اور شہید  
ہیں، ان کے رب کے نزدیک۔



اور ابو بکرؓ کا صدیق ہونا احادیث صحیحہ اور صحابہؓ اور انصار کے اتفاق سے ثابت ہے اور علیؓ ہذا ائمہ اہل بیت کے بے شمار اقوال سے ابو بکرؓ کا صدیق ہونا ثابت ہے اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اپنے زمانہ خلافت میں برسہا برس بار بار ابو بکرؓ کا صدیق ہونا بیان فرمایا۔

لہذا ثابت ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت بلا فصل کے مستحق ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اور انہی کے ہاتھ پر تمام صحابہؓ و انصار نے دل و جان سے بیعت کی۔

## صدیق کی تعریف

صدیق، وہ شخص ہے کہ جس کے ظاہر و باطن میں صدق اس درجہ سرایت کر گیا ہو کہ ذرہ برابر اس میں کذب کی گنجائش نہ رہی ہو اور بدون کسی توقف اور تامل کے اور بدون طلب مجرہ کے اور بدون محبت و ہم نشینی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اول و طہ میں رسولؐ کی رسالت کی تصدیق کرے۔

— ۲ —

ﷻ تعالیٰ جل شانہ نے قرآن کریم میں ابو بکر صدیقؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثانی بتلایا ہے۔

— ۲ —

ﷻ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ابو بکرؓ کو اتقوا اللہ فرمایا ہے اس لئے کہ آیت

وَسَيَجْعَلُهَا لِلَّذِي يَوْقِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ

بالاجماع ابو بکر رضی کے بارہ میں نازل ہوئی۔ اس لئے کہ صدیق اکبر رضی یا تو بوجہ قرآن بدلائی اولی الاثنی کے اولین مصداق ہیں یا یہ کہ الاثنی اسے محمود اور معین شخص مراد ہے اور وہ حضرت صدیق رضی تھے۔

اور اللہ کے نزدیک سب سے افضل وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے  
إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰ -

— ۴ —

سرد و رکائات صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا میں حضرت ابو بکر رضی کو نماز کا امام مقرر کیا اور امامت میں اپنا قائم مقام بنایا صحابہ رضی نے سمجھ لیا کہ جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری آخرت کے لئے پسند کیا وہ بلاشبہ ہماری دنیا کی امامت کے لئے بدرجہ اولیٰ پسندیدہ ہوگا۔

اور حضرات شیعہ کے نزدیک تو سوائے اشرف اور افضل کے امام بنانا جائز ہی نہیں اور اہل سنت کے نزدیک اگرچہ جائز ہے مگر افضل اور بہتر یہی ہے کہ افضل کو امام بنایا جائے۔

حضرت علی کریم اللہ وجہ ہمیشہ اُن کے پیچھے نماز پڑھتے رہے اور کبھی بھی حضرت علی رضی نے خلفاء کے زمانہ میں یہ نہیں فرمایا کہ خلافت اور امامت کا مستحق میں ہوں رہا شیعوں کا یہ جیلہ کہ حضرت امیر تقیہ کئے ہوئے تھے، یہ غلط ہے۔ حضرت معاویہ

کے مقابلہ میں کیوں نہ تفریق کیا۔ اور الا لایمان لمن لا تقیة لہ۔ پر کیوں نہ عمل کیا۔ نیز یہ امر بطریق تو اثر ثابت ہے کہ حضرت امیر اپنے زمانہ خلافت میں غلطاً ثلاثہ کی تعریف اور فضائل بیان کیا کرتے تھے۔ اب اگر وہ تفریق تھا تو ہم پوچھتے ہیں کہ امیر المؤمنین کیسے شیر خدا اور اسد اللہ الغالب تھے۔ خلفائے ثلاثہ کے انتقال کے بعد بھی سالہا سال خوف سے ان کی تعریف کرتے رہے۔

افسوس کہ شیر خدا ہو اور بادشاہ و خلیفہ بھی ہو اور مردوں سے خائف ہو جو شخص ایسا ہو کہ مردوں سے بھی ڈرتا ہو وہ عطا کے نزدیک سچی خلافت نہیں، اس لئے کہ وہ بزدل ہے۔ معاذ اللہ، حضرت علی کرم اللہ وجہہ تو ایسے بزدل اور نامرد نہ تھے۔ حضرات شیعہ جس علی کے احوال بیان کرتے ہیں شاید وہ کوئی اور علی ہوں گے۔

### — ۵ —

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خلافت پر کبھی تفویض امامت نماز سے استدلال فرماتے اور کبھی سوانح اسلام سے استدلال فرماتے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے انعام و خلافت کے وقت یہی بیان فرمایا کہ کیا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہم سب میں اکمل اور افضل نہیں اور کیا بوقت ہجرت غار میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونے کی آپ کو خاص فضیلت حاصل نہیں اور کیا ہم سے ہر ایک نیک کام میں پیش قدمی کرنے والے نہ تھے۔ یہ کہہ کر حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیعت کرنے

کے لئے اپنا ہاتھ بڑھایا اور اُن کے دست مبارک پر بیعت کی، پھر یکے بعد دیگرے اور لوگوں نے بیعت کی۔

وسمیت صدیقاً و کل مہاجر  
مبقت الحی الاسلام واللہ شاہد  
وبالغافر ذسمیت بالغافر صاحباً  
قال سعید بن المسیب  
کان ابو بکر الصدیق من  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
مکان الوزیر فکان یشاورہ  
فی جمیع امودہ وکان ثانیہ  
فی الاسلام وکان ثانیہ فی  
الغادر وکان ثانیہ فی العریشی  
یوم بدو وکان ثانیہ فی  
القبر ولہ ۱۰۰ لیکن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم یقدم  
علیہ احداً۔

سوال: یسے باسمہ غیر منکر  
وکننت جلیسا بالعریش المشہور  
وکننت دفقا للنبی المظہر  
سعید بن مسیب کا قول ہے کہ ابو بکر صدیق  
رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
سامنے بمنزلہ وزیر کے تھے کہ تمام امور  
میں اُن سے مشورہ لیتے تھے اور ابو بکر  
حضرت کے اسلام میں بھی ثانی تھے اور  
بدر کے دن عریش میں بھی ثانی تھے اور  
قبر میں بھی حضور کے ثانی ہیں یعنی اس  
عالم میں تو ثانی تھے ہی عالم آخرت میں،  
بھی حضور کے ثانی اور رفیق ہیں۔ اور  
حضور پر نور اپنی زندگی میں کسی کو ابو بکر  
پر مقدم نہ رکھتے تھے۔

## حضرت عمرؓ کی افضلیت

حضرت ابو بکرؓ کے بعد، مرتبہ فاروق اعظم کا ہے جیسا کہ احادیث مرفوعہ میں مرثیہ مذکور ہے۔

کنا لخیرف زمان رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فنقول ابو بکر رضی اللہ عنہ  
 خیر هذا الامة ثم  
 عمر بن الخطاب  
 صحابہؓ کہتے ہیں کہ جب ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں باہمی فضیلت کا ذکر کیا کرتے تھے تو یہ کہا کرتے تھے کہ اس امت میں سب سے بہتر ابو بکرؓ ہیں اُن کے بعد عمرؓ اور عمر کے بعد عثمان رضی اللہ عنہم۔

۲ نیز حضرت صدیق اکبرؓ نے جب وفات کے وقت حضرت عمرؓ کو اپنا خلیفہ مقرر کیا تو بعض لوگوں نے ان سے شکایت کی کہ تم ہم پر ایک سخت آدمی مقرر کر کے جا رہے ہو۔ خدا تعالیٰ کو کیا جواب دو گے۔  
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا۔

ابوبکر تغوفنی اقوال  
 انہم استخلفت علیہم  
 خیر خلق (آخر جہا بن ابی شیبہ)  
 کیا تم مجھے پروردگار کا واسطہ دے کر ڈراتے ہو۔ میں حق تعالیٰ سے یہ عرض کروں گا کہ اے اللہ میں نے لوگوں پر ایسے

شخص کو خلیفہ مقرر کیا جو تیری مخلوق میں  
سب سے زیادہ بہتر تھا۔

نیز حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے باسانید صحیحہ منقول ہے کہ کوفہ میں برسر منبر اپنی  
عہد خلافت میں یہ فرمایا کرتے تھے۔

خیر هذه الامة ابو بکر  
اس اُمت میں سب سے بہتر ابو بکر صدیقؓ  
ثم عمر - اور اس کے بعد عمرؓ ہیں،

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے برسر منبر اس اعلان واجب الاذعان کے روایت  
کرنے والے حضرات ذیل ہیں۔

محمد بن الحنفیہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے) اور ابو جحیفہ اور علقمہ اور نزال بن  
سبدہ اور عبد خیر اور حکم بن مجمل وغیرہ ہر ایک سے یہ روایت بطرق متعدد منقول ہے  
نیز حضرت علی سے بسند متفیض مروی ہے کہ اپنی مجالس میں یہ فرمایا کرتے تھے۔

سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم وثنى ابو بکر وثلث  
عمر ثم خطبنا فتنه دواء  
عبد الله بن احمد  
ذواته المسند والحاكم  
وغیرهما۔

اول درجہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
تھے۔ پھر دوسرے درجہ میں ابو بکرؓ تھے  
پھر تیسرے درجہ میں عمرؓ تھے پھر اس  
کے بعد فتنہ نے ہم کو پریشانی اور حیرانی  
میں ڈال دیا۔ اس روایت کو عبد اللہ  
بن احمد نے زواتہ مسند میں اور حاکم وغیرہ

نے روایت کیا ہے۔

نیز حضرت علی رضی سے بطریق شہرت منقول ہے، کہ جب فاروق اعظم رضی کا جنازہ لاکر رکھا گیا تو حضرت علی رضی نے جنازہ کی طرف اشارہ کر کے یہ فرمایا۔

امام احمد احب الی	اس کھن پوش سے بڑھ کر کوئی شخص مجھ
ان القی اللہ بما فی معیفۃ	کو محبوب اور پسند نہیں کہ اُس جیسے اعمال نامہ
من هذا المسبح اخرجہ الحاکم	کے ساتھ خدا تعالیٰ کے سامنے پیش ہوں
من طریق سفیان بن	اس حدیث کو حاکم نے سفیان بن عیینہ سے
عیینۃ عن جعفر بن	اور انھوں نے حضرت جعفر رضی سے اور انھوں
محمد عن ابیہ عن جابر	نے اپنے والد حضرت باقر سے اور انھوں
رضی اللہ عنہ و اخرجہ محمد	نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے اور
بن الحسن عن ابی حنیفہ	اس روایت کو امام محمد نے امام ابو حنیفہ سے
عن ابی جعفر الباقر عن	اور انھوں نے ابو جعفر یعنی امام باقر سے اور
علی مرسلہ -	انھوں نے حضرت علی رضی سے
	مسند روایت کیا ہے۔

اور اسی پر تمام صحابہ کرام کا اجماع ہے کہ ابو بکر رضی کے بعد عمر رضی کا مرتبہ ہے اور اسی پر تابعین کا اجماع ہے۔

## حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی فضیلت

اہل سنت والجماعت کے نزدیک حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مرتبہ ہے اور ان کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا مرتبہ ہے یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے زمانے کے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم سے افضل اور اکمل تھے اور باجماع صحابہ رضی اللہ عنہم خلیفہ برحق اور امام مطلق مقرر ہوئے اور اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے زمانے میں تمام صحابہ رضی اللہ عنہم سے افضل و اکمل تھے۔

اہل سنت کے نزدیک فضیلت کی ترتیب وہی ہے جو خلافت کی ترتیب ہے اور خلافت کی ترتیب فضیلت کی ترتیب پر مبنی ہے، فضیلت کی ترتیب خلافت کی ترتیب پر مبنی نہیں خوب سمجھ لو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی شہادت کے وقت خلافت کو چھ صحابہ رضی اللہ عنہم میں دائر فرمادیا تھا جن کے نام حسب ذیل ہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ۔ ان سب حضرات نے اپنی رائے کو عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی رائے پر منحصر کر دیا کہ جس کو یہ خلیفہ مقرر کروں وہی خلیفہ میں عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے حاضرین کو مخاطب کر کے کہا۔

واللہ علی ان لا الوعت      اللہ مجھ پر شاہد اور نگہبان ہے کہ میں  
افضلکم۔      انتخاب میں کوتاہی نہ کروں گا۔ خدا کی۔



قسم جو تم میں افضل ہوگا۔ اس کو منتخب  
بخاری شریف ص ۵۲۵ باب قصر البیتہ والاتفاق  
عہ عثمان وکذا فی فتح الباری ص ۵۷ جلد ۷  
کردوں گا۔

مجلس شوریٰ نے اگرچہ انتخاب کا پورا اختیار عبد الرحمن بن عوف رضہ کو دے دیا تھا  
لیکن عبد الرحمن رضہ نے تنہا اپنی رائے سے فیصلہ مناسب نہ سمجھا۔ تین رات تک تمام  
اہل محل و عقد اور اہل الرائے سے فرداً فرداً اس بارہ میں مشورہ لیتے رہے۔ اس وقت مدینہ  
منورہ میں تمام بلاد اسلامیہ کے امراء یعنی گورنر بھی موجود تھے جو حضرت عمر رضہ کے ساتھ  
حج سے مدینہ منورہ حاضر ہوئے تھے۔

۱۔ امیر شام حضرت معاویہ رضہ ، ۲۔ امیر حمص حضرت عمر بن سعد رضہ ، ۳۔ امیر کوفہ حضرت  
صفیہ بن شعبہ رضہ ، ۴۔ امیر بصرہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضہ ، ۵۔ امیر مصر حضرت عمرو بن  
الناصر رضہ ، کذا فی فتح الباری ص ۱۲ ج ۱۲ باب کیف یبایع الامام الناس۔  
بخاری کی روایت میں ہے۔

فلما دلو ا عبد الرحمن امرهم  
بحال الناس علی عبد الرحمن  
یشادونه تلک الیاء۔  
یعنی مجلس شوریٰ نے انتخاب کا اختیار  
عبد الرحمن بن عوف رضہ کو دیا تو لوگ عبد الرحمن  
کی طرف متوجہ ہوئے اور کئی رات تک  
مشورے ہوتے رہے کہ کس کو خلیفہ  
بنایا جائے۔

دارقطنی کی روایت میں اس قدر اضافہ ہے۔

فاد الزجیدی فی روایۃ عن الدارقطنی فی  
غرائب مالک عن الزہری لا یفلو بہ جبل  
ذو ائی فی عدل بعثات احدا -

امام مالک زہری سے راوی ہیں کہ جو  
ذی رائے بھی عبدالرحمن رضی اللہ عنہ سے خلوت  
میں ملتا تھا وہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے برابر کسی کو  
نہیں قرار دیتا تھا۔

قطعا فی ص ۲۵۲ ج ۱ کتاب الاحکام

حافظ عسقلانی فرماتے ہیں کہ مدائنی نے بخاری کی روایت میں اس قدر زیادہ  
روایت کیا ہے۔

ان سعد اشار علیہ بعثات  
وانہ دار تلت الیالی کلھا  
علی الصحابة ومن وافی  
المدينة من اشرف الناس  
لا یفلو برجل منهم الا امر  
بعثات فتح الباری ص ۵  
جلد ۴ -

سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے عبدالرحمن کو یہ  
مشورہ دیا کہ حضرت عثمان کو خلیفہ منتخب  
کر لیں۔ عبدالرحمن تین رات تک اس بارہ  
میں صحابہؓ سے مشورہ کرتے رہے اور خصوصاً  
ان اکابر اور اشرف سے بھی جو حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس وقت مدینہ آئے ہوئے  
تھے جس شخص سے بھی خلوت اور تنہائی  
میں ملے تو یہی مشورہ اور حکم دیا کہ حضرت  
عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کرو۔

کتاب المناقب قصہ البیعة  
بعد عصر -

تین شب گزرنے کے بعد جو صبح آئی تو صبح کی نماز کے بعد حاضرین مسجد کے علاوہ مجلس شوریٰ کے یہ چھ رکن جن کو حضرت عمرؓ مشورہ کے لئے معین فرما گئے تھے۔  
ممبر نبوی کے قریب جمع ہوئے۔ عبدالرحمن بن عوفؓ نے امرائے بلاد اسلامیہ اور دیگر اشراف اور ذمی رائے مہاجرین اور انصار کو جو اس وقت موجود نہ تھے بلانے کے لئے آدلی بھیج دیا۔

فلما اجتمعوا تشہد عبدالرحمن و  
فے ودایۃ جلس عبدالرحمن  
علی المنبر ثم قال اما بعد یا  
علی الخ قد نظرت فے  
امرا الناس فلم اراهم یعدون  
بعثان فلا تجعل علی نفسك  
ممن اختیادی بعثان سبیلنا  
اعی ملامۃ فقال عبدالرحمن  
مخاطباً بعثان ابایع علی  
سنة الله وسنة رسوله  
والخایفتین ابی بکر وعمر  
ممن بعد فقال عثمان نعم

۱۔ جب سب جمع ہو گئے تو عبدالرحمن بن عوفؓ  
ممبر پرچہ سے اور خطبہ دیا اور حمد و ثنا کے بعد  
کہا اے علیؓ میں نے لوگوں کی رائے اور  
مشورہ میں نظر کی کوئی شخص ایسا نہیں پایا  
کہ جو عثمانؓ غنیؓ کے برابر کسی کو سمجھتا ہو میں  
سب انہی کو افضل اور احق بالخلافہ سمجھتا  
ہوں۔ اس لئے میں عثمانؓ کو خلیفہ مقرر  
کرنا ہوں۔ پس تم اس انتخاب کے بارے میں  
میری طرف سے کوئی خیال شکایت کا نہ  
لانا اس لئے کہ میں نے جو کچھ کیا وہ اپنی  
تتمہا رائے سے نہیں کیا سب کے اتفاق  
اور مشورہ سے کیا اس کے بعد عبدالرحمنؓ

تبايعه عبد الرحمن و تبايعه  
ناس والمهاجرون والانصار  
واصداء الاجناد والمسلمون -  
بخاری شریف و تفسلافی  
مس ۲۵۲ - ج ۱۰

نے حضرت عثمانؓ سے مخاطب ہو کر کہا  
کہ میں تم سے اس شرط پر خلافت کی بیعت  
کرنا چاہتا ہوں کہ تم اللہ اور اس کے رسول  
کے طریقہ پر چلو گے اور اس کے بعد ابو بکرؓ  
اور عمرؓ کے طریقہ کی پیروی کرو گے عثمان

کتاب الاحکام  
غنی نے کہا ہاں مجھ کو منظور ہے اس اقرار  
کے بعد حضرت عثمان غنیؓ کے ہاتھ پر عبد الرحمن بن عوفؓ نے بیعت کی اور تمام  
مہاجرین اور انصار اور بلاد اسلامیہ کے تمام امراء نے اور تمام مسلمانوں نے بیعت کی۔  
اور بخاری کی دوسری روایت میں ہے۔

قال ادفع يدك يا عثمان تبايعه  
و بايع له علي و اولو اهل  
الدار تبايعوا -  
بخاری شریف مس ۲۵۲ کتاب المناقب  
فتح الباری مس ۲۵۲ ج ۴ فتح الباری  
مس ۱۳ - کتاب الاحکام -  
حضرت عبد الرحمنؓ نے حضرت عثمانؓ سے  
کہا کہ بیعت کے لئے اپنا ہاتھ بڑھائیے  
حضرت عثمانؓ نے اپنا ہاتھ بڑھایا تو  
عبد الرحمن بن عوفؓ نے ان کے ہاتھ پر  
بیعت کی۔ اور پھر حضرت علیؓ نے حضرت  
عثمانؓ کے ہاتھ پر بیعت کی اور بعد ازاں

تمام اہل مدینہ ٹوٹ پڑے اور سب نے حضرت عثمانؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔  
رہا یہ امر کہ عبد الرحمن بن عوفؓ نے اپنے خطبہ میں صرف حضرت علیؓ کو کیوں

مخاطب فرمایا سو اس کی وجہ یہ ہے کہ مجلس شورائی کے چھ ارکان میں سے چار حق خلافت سے دست بردار ہو چکے تھے اور خلافت صرف حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے درمیان دائرہ گئی تھی، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کسی درجہ میں توقع بھی تھی۔ اس لئے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خاص طور پر مخاطب کر کے یہ الفاظ کہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کے بعد کوئی حرف نہیں کہا اور اسی وقت بلا تامل اور بلا کسی تردد کے اسی مجلس میں سب کے ساتھ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔

اس طرح بالاتفاق رائے صحابہ کرام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے اور ان تمام روایات صحیحہ اور صریحہ سے یہ امر بالکل واضح ہو گیا کہ صحابہ کرام میں سے کسی ایک فرد کو بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی افضلیت میں کسی قسم کا کوئی تردد نہ تھا۔ سب نے بالاتفاق ان کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے افضل اور اکمل سمجھ کر اپنا خلیفہ اور امیر بنایا۔

حافظ ابن تیمیہ منہاج السنہ ۲۲۲ ج ۲ میں فرماتے ہیں۔

ولمذا قال الامام احمد لم	اسی بنا پر امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ
يتفق الناس على بيعة كما	لوگ کسی کی بیعت پر اتنے متفق نہیں ہوئے
اتفقوا على بيعة عثمان	جیسا کہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی بیعت پر متفق ہوئے
ولا المسلمون بعد تشاؤدهم	مسلمانوں نے تین دن کے مشوروں کے
ثلاثة ايام وهم مؤلفون	بعد عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو اپنا خلیفہ بنایا اور وہ،
متفقون متجاوبون متوادون	سب اس پر متفق تھے اور اس انتخاب،

معتصمون بعجل الله جميعا فلم  
يعد لواء عثمان غير لا كما  
اخبر بذلك عبدالرحمن بن  
عوف ولهذا بايعه عبدالرحمن  
كما ثبت هذا في الاحاديث  
العجيبة كذا في منهاج السنة  
ص ۲۳۳ ج ۳ . وكذا في المنتقى  
للحافظ الذهبي ص ۴۰۲ .  
کو غایت درجہ محبوب اور پسندیدہ جانتے  
تھے اور سب کے سب اللہ کی رستی میں  
کو مضبوط پکڑے ہوئے تھے اور اس  
وقت کسی کو عثمان رضی اللہ عنہ کے برابر نہیں سمجھتے  
تھے جیسا کہ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے اس  
کی خبر دی اور اسی بنا پر سب سے پہلے  
اُنکے ہاتھ پر بیعت کی اور ایسا ہی احادیث  
صحیحہ سے ثابت ہے۔

اب اس تحقیق سے یہ امر بخوبی ثابت ہو گیا کہ بعض اہل علم جیسے علامہ تفتازانی جن کو  
اس بارہ میں تردّد لاحق ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں باہم کون افضل ہے۔  
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ افضل تھے یا حضرت علی رضی اللہ عنہ افضل تھے۔

ان کا یہ تردّد صحیح نہیں اس لئے کہ جن صحابہ کرام نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو تین دن کے  
شوروں کے بعد بلا کسی اختلاف کے اپنا خلیفہ منتخب کیا ان کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی افضلیت  
میں ذرہ برابر کوئی شبہ اور تردّد نہ تھا بلا کسی تردّد اور بلا کسی اختلاف اور بلا کسی بحث۔  
کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو سب سے افضل سمجھ کر خلیفہ مقرر کیا اور یہی تمام اہل سنت والجماعت  
کا مسلک ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مرتبہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بڑھا ہوا ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی  
افضلیت میں تردّد کرنا درپودہ تمام صحابہ کرام کو غلطی قرار دینا ہے۔ صحابہ کرام کے اجماع

کے بعد توقف اور تردد بلکہ سکونت کی بھی گنجائش نہیں، البتہ شیخین کی افضلیت قطعی اور یقینی ہے۔ اور حضرت عثمان رضی کی افضلیت ذرا اس سے کم ہے۔ اور ایسا اجماع کہ جس میں کسی قسم کا اختلاف نہ ہو وہ علماء کے نزدیک دلیل قطعی ہے۔ اور جس میں کچھ اختلاف ہو، وہ قطعیت کے درجے سے اتر کر غفیت کے درجے پر آ جاتا ہے۔

امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں کہ جمہور اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ شیخین کے بعد افضل حضرت عثمان رضی ہیں اور پھر حضرت علی رضی اور امیر اربعہ یعنی امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور بعض علماء نے جو امام مالکؒ سے حضرت عثمانؓ کی افضلیت کے بارہ میں توقف نقل کیا ہے تو اس کے بارے میں قاضی حیاض فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ نے توقف سے حضرت عثمان رضی کی تفضیل کی طرف رجوع فرمایا۔ اور امام قرطبی فرماتے ہیں۔

وهو الصحيح انشاء الله تعالى اس کے بعد امام ابو حنیفہؒ کے ایک ارشاد کو نقل فرمایا کہ امام اعظمؒ سے منقول ہے۔ من علامات اهل السنة والجماعة تفضيل الشيخين ومحبة الحننيين شيخين (ابو بکرؓ و عمرؓ کی افضلیت کا اعتقاد اور حنفیت (عثمان رضی و علی رضی) کی محبت اہل سنت والجماعت کی علامتوں میں سے ہے اس عبارت سے بادی النظر میں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عثمان رضی و حضرت علی رضی میں کوئی فرق مرتبہ نہیں۔ مجدد صاحب اس کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اس عبارت سے امام ابو حنیفہؒ کا مقصود توقف اور مساوات کا بیان کرنا نہیں بلکہ اس

تعبیر کے اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی و حضرت علی رضی کے زمانے میں فتنے اور فسادات رونما ہوئے اور لوگوں کے دلوں میں ان کی طرف سے بدظنی اور کدورت آگئی اس لئے امام اعظم رضی نے ان کے حق میں محبت کا لفظ اختیار فرمایا۔ اور صرف ان کی محبت کو اہل سنت کا شعار اور علامت قرار دیا۔ اس تعبیر اور عنان سے توفیق پیش نظر نہیں بلکہ ان حضرات کی طرف سے کدورت اور بدگمانی کے زائل کرنے کے لئے لفظ محبت کا اختیار فرمایا اور بھلا امام اعظم رضی کی طرف سے توفیق یا عدم تفصیل کا خیال کیسے کیا جاسکتا ہے جبکہ تمام کتب حنفیہ اس مضمون سے بھری پڑی ہیں کہ اپنی فضیلت ترتیب خلافت پر ہے۔ دیکھو مکتوب عثمانہ نمبر ۲۶۶

خلاصہ کلام یہ کہ حضرت عثمان رضی باجماع اہل حل و عقد بلا کسی تردد کے خلیفہ مقرر ہوئے

## اجماع اہل حل و عقد کی حقیقت و صفت

آدمی دو قسم کے ہوتے ہیں ایک ہم جیسے بے سر و سامان نہ کوئی ہمارا نہ ہم کسی کے ایک وہ لوگ ہوتے ہیں جو دین اور دنیا کے اعتبار سے عزت اور حیثیت والے ہوتے ہیں جس کام کے لئے وہ کھڑے ہو جائیں تو دس آدمی کھڑے ہو جائیں گے اور جس کام سے وہ بیٹھ جائیں تو لوگ بھی بیٹھ جاتے ہیں سو ایسے آدمیوں کو اپنی اپنی حیثیت کے اہل حل و عقد کہتے ہیں حل کے معنی کھولنے کے ہیں اور عقد کے معنی باندھنے اور گرہ لگانے کے ہیں سو یہ لوگ بھی ایسے ہی ہیں کہ امور مہمہ ان کے کھولنے سے کھلتے ہیں



اور ان کے گروہ لگانے سے بندھتے ہیں جیسے قضاۃ اور اہل ارارہ و روسا اور علماء و صلحا ، جس بات پر متفق ہو جائیں تو یہ اتفاق ، اجماع اہل حل و عقد کہلاتا ہے کہ ایسے ہی لوگوں کے باندھنے سے امور بندھتے ہیں اور انہیں کے کھولنے سے کھلتے ہیں جس طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت اہل حل و عقد (مہاجرین و انصار) کے اتفاق سے منعقد ہوئی اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت بھی اہل حل و عقد کے اجماع سے منعقد ہوئی

## حضرت عثمانؓ کے فضائل اور آثار

- ۱۔ آپ کے فضائل میں سے یہ ہے کہ آپ قریش میں عالی نسب اور نجیب الطرفین تھے پانچویں پشت میں آپ کا نسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتا ہے۔
- ۲۔ سابقین اولین میں ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہوئے۔
- ۳۔ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ ۴۔ آپ اسلام لانے سے پہلے قریش میں بہت بڑے مال دار اور سخی اور کریم تھے حیا اور سخاوت میں مشہور ہیں۔
- ۵۔ اسلام لانے کے بعد دو مرتبہ ہجرت کی اول بجانب حبشہ دوم بجانب مدینہ منورہ اور قائم اللیل اور صائم الدھر تھے۔ ۶۔ مسلمان ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیاں رقیہ اور ام کلثوم یکے بعد دیگرے آپ کے نکاح میں آئیں۔ اس لئے آپ ذی النورین کے لقب سے ملقب ہوئے۔
- ۷۔ تمام مشاہیر میں شریک رہے بیروز و مرخرد کر وقت کیا اور جیشِ عمرت یعنی

غزوہ تبرک میں بے مثال املاؤ کی۔

۸۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی حیار کی خاص طور پر تعریف کی اور بار بار، ان کو جنت کی بشارت دی اور اپنی رفاقت کا ثرود سنایا۔

۹۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد باتفاق صحابہ رضی اللہ عنہم خلیفہ مقرر ہوئے۔

۱۰۔ اپنے زمانہ خلافت میں اسلامی فتوحات کو بڑھایا اور شیخین کے زمانہ میں جو قرآن کریم جمع کیا گیا تھا۔ اس کو لغت قریش پر کتابت کرا کے تمام بلاد امصار میں اس کو شائع کیا اور دوسرے مصاحف جن سے اختلاف پھیلنے کا اندیشہ تھا۔ ان کو معدوم قرار دیا تاکہ کوئی منافق اور ملحد ان مصاحف میں اپنی طرف سے کوئی کمی اور زیادتی کر کے اُمت میں اختلاف اور فتنہ نہ برپا کر سکے۔ اور مسجد حرام اور مسجد نبوی میں توسیع فرمائی اور اس کو پختہ بنوایا، اور نشاتِ حرم کی تجدید کی اور عہدہ کو ساحلِ سمندر قرار دیا اور جمعہ کے دن دوسری اذان زیادہ کی۔

بروز جمعہ ۸ ایام ذی الحجہ ۳۵ھ ظلماتِ باغیوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ بارہ دن کم بارہ سال خلافت کی اور وفات کی برکت آپ کی عمر سیاسی سال کی تھی۔ ارضی اللہ عنہ وارضاه



## حضرت ذی النورین پیرِ عرصین کے اعتراضات اور ان کے جوابات!

قبل اس کے کہ ہم حضرت ذی النورین رضی اللہ عنہ پر بد باتوں اور بد زبانوں کے اعتراضات کے جوابات دیں بطور تمہید چند امور کا ذکر کرنا ضروری ہے۔

### اول

یہ کہ آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان احادیث میں جو ثقات کی روایتوں سے ثابت ہیں اور اس درجہ کثیر ہیں کہ تو اتر معنوی کی حد کو پہنچی ہیں یہ بیان کیا ہے کہ حکومت انہی کے اقتضار سے ذی النورین پر اختلاف ہو گا اور لوگ آپ کو شہید کریں گے اور آپ اس معاملہ میں حق پر ہوں گے اور آپ کے مخالف باطل پر ہوں گے۔

۱۔ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عثمان رضی اللہ عنہ شاید حق تعالیٰ تم کو کوئی قیص قیص خلافت پہنائے اگر کوئی تم سے (وہ قیص خلافت) اتروانا چاہے تو تم نہ اُتارنا (ترمذی)

۲۔ مرثد بن کعب رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن حوالہ رضی اللہ عنہ اور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فتنوں کا ذکر فرمایا اور بیان کیا کہ وہ بہت نزدیک آنے والے ہیں اتنے میں ایک آدمی چادر سے منہ لپیٹے ہوئے ادھر سے آنکلا آپ نے فرمایا کہ یہ شخص اس وقت ہدایت پر ہو گا، میں اُنکے کراں شخص

کے پاس گیا تو وہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ تھے، میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوا اور پوچھا یہی ہے آپ نے کہا ہاں۔ رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح۔

۲۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب ایک فتنہ اور اختلاف ہوگا ہم نے عرض کیا کہ آپ ہم کو کیا حکم دیتے ہیں آپ نے فرمایا امیر اور اس کے اصحاب اور رفقاء کا ساتھ اختیار کرنا اور آپ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ ابن ماجہ

۴۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہء محاصرہ میں بوائیوں سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک وصیت فرمائی تھی اور میں اُس پر برابر قائم ہوں۔ ابن ماجہ (ازالۃ الخلافہ ص ۲۳ ج ۲)۔ اور وہ وصیت یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں خلافت نہیں چھوڑ سکتا۔ کیونکہ جو بارہ حق تعالیٰ نے مجھ کو پسند کیا ہے میں اُس کو کبھی نہ اتار دوں گا۔

۵۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ میں جان دینے کو زیادہ پسند کرتا ہوں اس سے کہ اُمت کے معاملہ کو بعض لوگوں کی وجہ سے چھوڑ دوں (ازالۃ الخلافہ ص ۲۲۹ ج ۲)

## امردوم

زمانہء محاصرہ میں حضرت ذی النورین کا اپنی حقیقت کو وضاحت کے ساتھ بیان کرنا، اور لوگوں کے شبہات کے معقول جوابات دے کر ان کو ساکت کرنا بی شمار

ردائیں سے ثابت ہے۔

ابو بکر کندی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ محاصرہ کے زمانہ میں لوگوں کے سامنے آئے اور یہ کہا اے لوگو! مجھے ز قتل کرو صلح کرو بخدا اگر تم مجھے قتل کرو گے تو کبھی ملکر جنگ نہ کرو گے اور نہ کبھی دشمنان دین سے جہاد کرو گے اور انگلیوں کو ایک دوسرے میں ڈال کر کہا کہ اس طرح مختلف ہو جاؤ گے

يَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي  
اے قوم میری عداوت اور ضد تمہارے  
اَنْ يُصِيبَكُمْ وَثْلُ مَا اَصَابَ  
حق میں اس بات کا سبب نہ بن جائے  
قَوْمَ نُوْحٍ اِذْ قَوْمَ هُوْدٍ اَوْ قَوْمَ  
کہ تم کو بھی اسی طرح کی مصیبتیں پہنچیں،  
صَالِحٍ دَمَا قَوْمٌ اَذْبَابُ مِنْكُمْ  
جیسا کہ قوم نوح یا قوم ہود یا قوم صالح کو  
پہنچیں اور قوم لوط قوم سے دور نہیں،  
بَبَعِيْبٍ - اذالۃ الخفاء ص ۲۴۲  
ان پر جو مصیبت آئی وہ تم کو خوب معلوم ہے۔

### المسوم

بجہ تعالیٰ صحابہ کرام میں سے کوئی شخص عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے قتل میں ملوث اور آلودہ نہیں ہوا مض منافق اور فاسق اور اوباش اس فتنہ میں شریک ہوئے اور حضرت ذی النورین چونکہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے اس فتنہ ابتلاء اور مبرکی تلقین کو سن چکے تھے اور یہ سمجھ چکے تھے کہ تقدیر الہی اس طرح ہوتی

اس نے مدافعت کی طرف توجہ نہ کی اور صبر کا پہلو اختیار فرمایا اور باوجودیکہ مہاجرین اور انصار یہ چاہتے تھے کہ ان فتنہ پر وازدوں کا قوت سے جواب دے دیا جائے لیکن حضرت ذی النورین نے اس کی اجازت نہیں دی۔

واخرج ایضاً ابن سیرین ابن سیرین راوی ہیں کہ زید بن حارثہ قتال جاع زید بن ثابت الی عثمان فقال هذه الانصار بالهاب قالوا ان شئت ان تكون انصار الله مرتين فقال اما قتال فلا واخرج ایضاً الحسن قال انت الانصار عثمان فقالوا یا امیر المؤمنین نصر الله مرتين نصرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم و نصرنا قال لا حاجة لی فی ذلك ارجعوا قال الحسن والله لو اردوا ان یسرعوا بادیتهم لم نعوذ ازالة الحفاه - ۳۳۲ ج ۲ -

ابن سیرین راوی ہیں کہ زید بن حارثہ حضرت عثمان رضی کے پاس آئے اور کہا کہ یہ انصار دروازہ پر موجود ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر آپ اجازت دیں تو ہم دو مرتبہ انصار اللہ بن جائیں (یعنی ان فتنہ پر وازدوں اور بلوائیوں کا بزور شمشیر قصہ اور فتنہ ختم کر دیں) حضرت عثمان رضی نے فرمایا کہ میں قتال کی اجازت نہیں دیتا حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ انصار حضرت عثمان رضی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین ہم یہ چاہتے ہیں کہ خدا کے دین کی دو مرتبہ مدد کریں یعنی ایک مرتبہ تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی اور دوبارہ

آپ کی مدد کریں۔

آپ نے فرمایا مجھ کو اس کی ضرورت نہیں۔ تم لوگ اپنے گھر واپس چلے جاؤ۔ حسن بصری کہتے ہیں خدا کی قسم اگر وہ لوگ چادوں سے بھی آپ کی حفاظت کرتے تو آپ کو بچا لیتے اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ مہاجرین و انصار سب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور شرکت سے اس فتنہ کو دبانے پر اس لئے آمادہ نہ ہوئے کہ مسلمانوں میں خونریزی کا دروازہ نہ کھل جائے۔

وامعج احمد بن طریق الاوذاعی	امام احمد نے بطریق اوزاعی محمد بن عبدالملک
عن محمد بن عبد الملك	بن مردان روایت کیا ہے کہ وہ یہ کہتے
بن مردان انه حدثه	تھے کہ مجھ سے مغیرہ بن شعبہ نے بیان کیا
عن المغيرة بن شعبه	کہ وہ عثمان غنی کے پاس گئے جبکہ وہ
انه دخل على عثمان وهو	محصور تھے اور یہ عرض کیا کہ آپ ہی
محصور فقال انك امام العامة	امیر المؤمنین ہیں اور آپ پر جو وقت
وقد نزل بك ما تنهك عنه	آپڑا ہے اس کو آپ دیکھ رہے ہیں
اعرف عليك خصالا ثلثا	اس لیے میں آپ کے سامنے تین باتیں
اختلف احداهن اما ان	پیش کرتا ہوں ان میں سے ایک بات
تخرج فقاموا فان معل	اختیار کر لیجئے (۱) یا تو آپ باہر نکل کر
عدوا و قوة وانت على الحق و	ان فتنہ پر دازوں کا مقابلہ اور ان سے

وَمَعَالِي الْبَاطِلِ وَأَمَّا أَنْ تَحْرُقَ  
 لَكَ بَابًا سَوْعًا - الْبَابُ الَّذِي  
 هُوَ عَلَيْهِ فَتَقَعْدُ عَلَى رِوَاظِكَ  
 فَتَقْعُقُ بِمَكَّةَ فَاَنْهَمَ لَكَ  
 يَسْتَحْلُوْنَ وَانْتَبَهَا وَأَمَّا  
 أَنْ تَلْعَقَ بِالشَّامِ فَاَنْهَمَ أَهْلُ  
 الشَّامِ وَفِيهِمْ مَعَاوِيَةُ فَقَالَ  
 عُثْمَانُ فَاَمَّا أَنْ أُخْرِجَ فَاَمَّا أَنْ  
 فَلَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ خَلَفَ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَمْ أَهْوَ يَسْفِكُ الدَّمَاءَ وَأَمَّا أَنْ  
 أُخْرِجَ إِلَى مَكَّةَ فَاَنْهَمَ لَكَ  
 يَسْتَحْلُوْنَ بِهَا فَأَنِّي سَمِعْتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَقُولُ يَلْمُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ  
 بِمَكَّةَ يَكُونُ عَلَيْهِ نَصْفُ صَنَابِ  
 الْعَالَمِ فَلَنْ أَكُونَ أَنَا يَا هَ وَأَمَّا

متنازع کیجئے کیونکہ آپ کے ساتھ بھی مسلمانوں  
 کا ایک کثیر عدد ہے اور آپ کے پاس  
 قوت اور شوکت بھی ہے اور آپ حق پر ہیں  
 اور یہ باطل پر ہیں (۲) اور یا آپ اپنے  
 مکان میں ایک دوسرے اور داغہ پھوٹا لیجئے  
 اور سراریں پر سوار ہو کر مکہ مکرمہ چلے  
 جائیں کیونکہ آپ جب مکہ مکرمہ میں ہوں گے  
 تو وہاں آپ کو قتل نہ کر سکیں گے (۳) اور  
 یا آپ ملک شام چلے جائیں کیونکہ شام کے  
 لوگ آپ سے خاص تعلق رکھتے ہیں اور  
 وہاں معاویہ بھی ہیں۔ حضرت عثمانؓ نے  
 کہا کہ لڑنے کے متعلق تو یہ ہے کہ میں  
 نہیں چاہتا کہ رسول اللہ کے بعد آپ کی  
 امت میں پہلا خون ریز خلیفہ بنوں اور مکہ  
 اس لیے نہ جاؤں گا کہ میں نے رسول اللہؐ  
 سے سنا ہے کہ جو شخص مکہ میں الحاد (قتل) برپا  
 کرے اُس پر نصف عالم کے برابر عذاب



ان الحلق بالشام قائمہ اہل  
 الشام وفيہم معاویۃ  
 فلن افارق دار جعفری و  
 معاویۃ حول اللہ علیہ وسلم  
 ازالة الخفاء ۲۳ ج ۲ -  
 ہوگا اور میں ہرگز نہیں چاہتا کہ میں وہی  
 شخص بنوں اور شام اس لیے جانا نہیں  
 چاہتا کہ مدینہ دار الحجرہ ہے اور اس میں آنحضرتؐ  
 کا قرب میسر ہے اور اس لیے اس سے مفارقت  
 اور جدائی مجھے منظور نہیں۔ (اتہنی)

## امر چہارم

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جس قدر فتوحات ہوئیں وہ دو  
 قسم کی ہیں :-

### قسم اول

ایک قسم وہ فتوحات ہیں کہ فاروق اعظم کی شہادت کے بعد بعض شہروں نے  
 بغاوت کر دی تھی اور حضرت ذی النورین نے دوبارہ ان کو فتح کیا۔ جیسے حضرت  
 صدیق اکبر نے سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وفات کے بعد مرتدین سے  
 قتال کیا۔

(۱) ہمدان نے بدعہدی کی منیرہ بن شعبہ کے ہاتھ سے دوبارہ فتح ہوا۔

(۲) اہل ری بغاوت پر کمر بستہ ہوئے۔ ابو موسیٰ اشعری اور براء بن

عازب کی سعی سے یہ فتنہ فرد ہوا۔

(۳) اہل سکندریہ نے بغاوت کا علم بند کیا۔ عمرو بن العاص کی کوششوں نے اُس کو سرنگوں کیا۔

(۴) آذر بیجان والوں نے ہمد سے انحران کیا۔ ولید بن عقبہ نے اُن کو زیر کیا اور اُن کا دائرہ اس درجہ تنگ کیا کہ بالآخر مجبور ہو کر کُصلج کی اور اسی اثناء میں آذر بیجان کے متعل بعض نئے مقامات بھی فتح ہوئے۔

(۵) حضرت ذی النورین نے ولید بن عقبہ اور سلیمان بن ربیعہ کو آرمینیا کی طرف فوج دے کر روانہ کیا۔ یہ لوگ بے شمار مالِ غنیمت لائے۔

(۶) عثمان بن ابی العاص کو شہر گازیرون کی طرف روانہ کیا اور اُس کے تمام علاقے کو کُصلج سے فتح کر لیا۔

(۷) اور اسی مقام سے عثمان بن ابی العاص نے حرم بن حیان کو ذر سفید کی جانب روانہ کیا جو نہایت کم مدت میں بامانی مفتوح ہو گیا۔

## دوسری قسم

فتوحات کی دوسری قسم وہ ہے کہ جو امیر المؤمنین عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں حاصل ہوئیں اور اس سے پیشتر وہ ممالک اسلامی حکومت کے دائرہ میں نہ تھے۔

(۱) انڈانملہ افریقہ ہے جو عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کے ہاتھ پر فتح ہوا۔

بعد ازاں اُنڈلس کی طرف لشکر روانہ فرمایا اور حضرت معاویہ کے مشورہ سے جزیرہ قبرص، بحر روم کے سواحل پر جو قریں اور امصار واقع تھے اُن پر فوج کشی کا حکم دیا۔ محمدہ تعالیٰ سب مفتوح ہوئے۔

اور از انجملہ فارس اور کرمان اور خراسان اور تھیں اور ہن اور اسفراہین اور نساء اور نیشاپور اور سرخس اور بلخ یہ تمام علاقے فوج کشی کے بعد مفتوح ہوئے۔

اور از انجملہ کابل اور ہرات اور طالقان اور طبرستان وغیرہ وغیرہ ہیں جو آپ کے زمانہ خلافت میں فتح ہوئے۔ ان فتوحات کی تفصیل کے لیے ازالۃ الغطاء از ص ۲۳ تا ص ۳۴ ملاحظہ کریں۔

## خلاصہ کلام

یہ کہ حضرت ذی النورین کے حسن تدبیر سے چند سال میں اسلامی حکومت کا دائرہ اتنا وسیع ہو گیا کہ جو دہم و گمان میں بھی نہیں آسکتا تھا۔ قسطنطنیہ سے عدن تک اسلامی حکومت کا عرض تھا اور اُنڈلس سے لیکر بلخ اور کابل تک اس کا طول تھا۔ اگر قائلین عثمان درامبر سے کام لیتے تو سندھ اور ہند ترک چین بھی اسلامی قلمرو میں داخل ہو جاتے۔

یہ فقط سیاست اور حسن تدبیر نہ تھی بلکہ خلافت عثمانیہ کی بے نظیر کرامت

تھی کہ دس سال کی مدت میں مشرق اور مغرب کا خراج مدینہ منورہ کے بیت المال میں پہنچ گیا۔

## امر پنجم

حضرت ذی النورین کی سستی اور جہان بانی اور  
حاسدوں کی نکلتہ پیننی اور بد زبانی !

جس شخص نے کتب سیر اور تاریخ کا مطالعہ کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے با صبر و جودہ انجام دیا ہے۔ ذی النورین کے عہد خلافت میں اسلامی حکومت کا دائرہ استعد و وسیع ہوا کہ جو وہم و گمان سے بھی بالا اور برتر ہے اور مسلمان اس درجہ مرفہ المال ہوئے کہ دروازہ مال غنیمت میں ایک ایک شخص کو لاکھوں درہم و دینار ملتے تھے اور زمین و جان واد اسکے علاوہ رہی۔ حضرت عثمانؓ زراعت زمین کے پہلے سے مالک تھے اور لاکھوں کا تجارتی کاروبار تھا۔ اسی غیر معمولی دولت کی وجہ سے غنی کے نام سے تمام عرب میں مشہور تھے۔

## فتنہ کی ابتداء

یہود کا سنت ترین دشمن اسلام ہونا قرآن کریم سے ثابت ہے جیسا کہ

حق جل شانہ کا ارشاد ہے :-

وَلتَجِدَنَّ اَشِدَّاءَ النَّاسِ سِوَاكَ عَدَاوَةً  
لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا اِلَیْهِمْ  
والذین اشرکوا ۔  
البتہ تحقیق آپ تمام انسانوں میں سب سے  
زیادہ مسلمانوں سے عداوت رکھنے والا  
یہود اور مشرکین کو پائیں گے ۔

یہود ابتداء ہی سے اس تاک میں تھے کہ جس طرح نعلاری کے دین کو  
بگاڑا اسی طرح مسلمانوں کے دین کو بھی بگاڑیں اور ان میں تفرقہ ڈالیں ۔ مگر  
صدیق اکبرؓ اور نادر حق اعظم کے زمانہ میں ان کو موقع نہ مل سکا اس لیے کہ  
ان دونوں خلافتوں میں ادنیٰ ادنیٰ امور پر سخت وارہ و گیر ہوتی تھی باوجود گجرات  
کے ذرہ برابر رعایت نہیں ہوتی تھی ۔ عزیمت پر پورا پورا عمل ہوتا تھا ۔  
جزئی جزئی اور ادنیٰ ادنیٰ امور پر توجہ مبذول نہ ہوتی تھی اس لیے کسی دشمن کو  
فتنہ انگیزی کا موقع نہ مل سکا ۔

حضرت ذی النورین کے عہد خلافت میں مملکت اسلامیہ کے حدود وہم و گمان  
سے زیادہ وسیع ہو گئے اور مسلمانوں میں تمول بھی غیر معمولی طور پر بڑھ گیا ۔  
اور حضرت عثمان غنیؓ کے دور خلافت میں اونٹنے اونٹنے فقیر بھی غنی  
اور مالدار ہو گیا ۔

اور ظاہر ہے کہ دولت اور تمول کا خاصہ یہ ہے کہ آدمی کو تعیش اور  
دنیا کی حرص و طمع میں لگا دیتی ہے ۔ مال دار کو کتنا ہی مال مل جائے مگر وہ

ہر وقت ہل من مزید ہی کی فکر میں رہتا ہے۔

فاردق اعظم پر تو شان اشداء علی الکفار کا غلبہ تھا۔ اور حضرت ذی النورین پر شان رحما، بینہم کا غلبہ تھا اور لسان نبوت سے یہ امر بدرجہ تواضع ظہور میں آچکا ہے کہ عثمان غنی پر شان حیات کا اس درجہ غلبہ ہے کہ ملائکہ رحمن بھی اُن سے شرماتے تھے اس لیے ذی النورین کے زمانہ میں وہ دار دیگر نہ ہی کہ جو پہلے تھی۔ نیز اسلامی فتوحات کا دائرہ اس درجہ وسیع ہو چکا تھا کہ کفر میں اسلام کے مقابلہ کی تاب نہ رہی تھی اور عہد نبوت سے بعد ہو جانے کی وجہ سے لوگوں کی قوت ایمانی میں فرق آگیا تھا اس لیے ذی النورین نے یہ خیال فرمایا کہ اس دور میں بجائے عزیمت کے رُخعت ہی پر عمل ہو جائے تو کافی ہے اس لیے علم اور بردباری سے کام لیا اور سخت گیری سے کام نہیں لیا۔

اس لیے اب یہود بے بہود اور دشمنان اسلام کو کہ جو اسلام کی غارق عادت شان دشوکت سے دم بخود تھے۔ اور دل ہی دل میں گھٹتے تھے۔ اُن کو موقع مل گیا کہ اسلام میں کوئی فتنہ برپا کریں۔ عبداللہ بن سبا جو پہلے یہودی تھا اور ذی النورین کے عہد خلافت میں مسلمان ہوا اس نے اپنے جیسے چند ہم خیال لوگوں کو لے کر دین میں رخنہ اندازی اور فتنہ انگیزی شروع کی جس کا طریقہ یہ اختیار کیا کہ حضرت عثمانؓ کے انتظامات پر حرمت گیری

کرنے لگے اور ممالک اسلامیہ کے صوبہ داروں اور حکام پر نکتہ چینی کرنے لگے۔ کبھی کسی دلی کی تبدیلی کی درخواست کرتے اور کبھی کسی عامل کی معزولی کی التجا کرتے اور اتفاق سے کچھ ایسے ممتاز عہدوں پر فائز ہو گئے کہ جن سے کچھ بے عنوانیاں ظہور میں آئیں اور حضرت ذی النورین کو پہلے سے اُن کا علم اور تجربہ نہ تھا اس لیے حرم گیردوں کو اور موقع مل گیا اور کاہ کا کوہ بنالیا۔ اور برملا اور کلم کلم نکتہ چینی کرنے لگے اور اعلانیہ طور پر حضرت عثمانؓ کی مخالفت پر تہمتیں لگنے اور امراء اور حکام پر ظلم اور بے جا کارروائیوں کے الزامات تراشنے لگے۔ اس فتنہ کے بانی و مبانی یہود اور مجوس تھے۔ اور عبداللہ بن سباؓ اُن کا سرغنہ تھا اور لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے کے لیے اہل بیت اور حضرت علیؓ کے فضائل و مناقب بیان کرتا تھا۔ صحابہ کرام اور دیگر عوام مسلمین جن کے قلوب صاف تھے اچانک اس قسم کی خبروں کو سُن کر شک اور شبہ میں پڑ گئے اور فتنہ یہاں تک بڑھا کہ فتنہ پردازوں کی یہ جماعت ازل اول تو ولایتِ امراءِ بلادِ اسلامیہ کی تبدیلی اور معزولی کی درخواست کیا کرتی تھی اور اب اعلانیہ طور پر امیر المؤمنین عثمانؓ کے معزولیت کی گفتگو کرنے لگے حضرت عثمانؓ نے اور صحابہ کرام نے مجبور ہو کر تفتیش کے لیے مختلف ممالک میں آدمی بھیجے تاکہ اُن کے ذریعے صحیح صحیح کیفیت معلوم ہو۔ سمجھوں نے واپس آکر یہ بیان کیا کہ ہم نے عامل اور حکام کی طرف سے کوئی نازیبا کارروائی نہیں

دیکھی اور نہ علوم ان س میں کسی قسم کا چرچا سنا جس سے ثابت ہو کہ وہ شکایتیں  
محض بے اصل ہیں ۔

## حضرت ذی النورینؑ کو اس فتنہ کا پہلے سے علم تھا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن آنے والے فتنوں سے امت کو آگاہ فرمایا ان میں سے ایک فتنہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کا بھی ہے جس میں حدیثیں اس کثرت سے آئی ہیں کہ جو توازن معنوی کی حد تک پہنچ گئی ہیں اور ان حدیثوں میں اس امر کو صراحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ عثمان غنی شہید ہوں گے اور ان کی شہادت کے وقت ایک عظیم فتنہ برپا ہوگا جو لوگوں کی دھج اور رسموں کو بدل دے گا اور اس کی آفت عالم گیر ہوگی اور جو زمانہ اس فتنہ سے پہلے کا ہوگا وہ نہایت خیر و خوبی کا زمانہ ہوگا اور اس فتنہ سے خلافت خاصہ کا نظام درہم برہم ہو جائیگا اور زمانہ نبوت کی برکتیں مستور اور پوشیدہ ہو جائیں گی ۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو پیش آنے سے پہلے اس فتنہ اور ابتلا کا یقین تھا اور یہ بالیقین جانتے تھے کہ میں اس فتنہ میں حق پر ہوں گا اور ظالم شہید ہوں گا ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر کو اس قدر کھول کر بیان فرمایا کہ اصل حقیقت سے پردہ اٹھ گیا اور حجت الہی اس کے ثبوت سے قائم ہو گئی



اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آنے والے فتنہ کے زمانہ اور مکان اور سمت اور صورت اور صفت سب کی تعیین فرمادی۔

## تعیین زمانہ

عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی چکی ۳۵، ۳۶ یا ۳۷ سال کے بعد بند ہو جائے گی۔ چنانچہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ ۳۵ھ میں شہید ہوئے اور جہاد اور اسلامی فتومات کا نظام معطل ہو گیا۔

## تعیین سمت

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور صحابہ کرام کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتنہ کا ظہور اس جگہ سے ہوگا جہاں سے شیطان کا سینگ (یعنی آفتاب) نکلتا ہے یعنی اس فتنہ کا ظہور مشرق کی طرف سے ہوگا۔

چنانچہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کا جو فتنہ برپا ہوا وہ عراق کی جانب سے ہوا جو مدینہ منورہ سے شرقی جانب میں واقع ہے۔

## فتنہ کی صورت اور صفت کی تعین

ترمذی میں حذیفہ بن الیمان سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اُس ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے قیامت قائم نہ ہوگی، یہاں تک کہ تم قتل کر دو گے اپنے امام اور خلیفہ کو اور باہم ایک دوسرے پر تلواریں چلاؤ گے اور تمہارے دنیا کے حاکم تم میں سے بدترین لوگ ہوں گے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

امام احمد نے ابن عون انصاری سے روایت کی ہے کہ حضرت عثمان نے حضرت ابن مسعود سے فرمایا۔ افسوس ہے تم پر یہ کہ تم نے حضورؐ کا ارشاد سمجھنے میں لغزش کھائی۔ تحقیق میں نے خود انحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور خود یاد رکھا ہے اور

اخرج الترمذی عن حذیفۃ بن الیمان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسی بیدہ لا تقوم الساعة حتی تقتلوا امامکم وتجتلدوا باسیا فکم ویرث دنیاکم شرارکم۔

مذا حدیث حسن۔

واخرج احمد عن ابن عون الانصاری ان عثمان قال لابن مسعود و یحلی انی قد سمعت وحفظت ولیس کما سمعت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سیقتل امیر و ینتزع

منتزوانی انا المقتول و خوب سمجھا ہے اور حضورؐ کے ارشاد کا وہ مطلب  
 لیس عمر انما قتل عمرا نہیں جو تم نے سُکھ سمجھا۔ تحقیق آنحضرتؐ نے یہ  
 واحد انه یجتمع علی - ارشاد فرمایا کہ عنتریب مسلمانوں کا امیر اور

غلیفہ قتل کیا جائے گا اور کوئی حملہ کرنے والا ان پر حملہ کرے گا۔  
 حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ یہ امیر مقتول میں ہی ہوں اور حضرت عمرؓ اس  
 کا مصداق نہیں (جیسا کہ تہارالگمان ہے۔ حضرت عمرؓ کو تو مرثیہ ایک شخص نے  
 قتل کیا اور مجھ پر تو قتل کے لیے ہجوم اور سنگسار کیا یعنی ایک جماعت مل کر مجھ کو قتل  
 کرے گی۔) (مسند احمد کی روایت کا ترجمہ ختم ہوا)۔

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ عثمان غنیؓ کو یقین کامل تھا کہ  
 میں فتنہ پردازوں کے ہاتھ سے ظلماً شہید کیا جاؤں گا۔ اس حدیث  
 کے علاوہ اور بھی حدیثیں ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 حضرت عثمانؓ کے ابتلاؤں اور شہادت کی خبر دی ہے۔ تفصیل کے لیے  
 ازالۃ الخفاء ص ۶۷۹ کو دیکھیے۔

## ذی النورین کو آنحضرتؐ کی وصیت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو آنے والے ابتلاؤں اور فتنہ  
 کی خبر دی اور مہر کے ساتھ یہ وصیت فرمائی کہ اے عثمان! شاید اللہ تعالیٰ

تجھ کو کوئی قمیص (یعنی قمیص خلعت) پہنائے گا۔ پس اگر لوگ یہ چاہیں کہ تو وہ قمیص اُتار کر اُن کو دے دے تو تو اس خدا تعالیٰ کے عطا کئے ہوئے قمیص کو اُن کے لیے ہرگز نہ اُتارنا۔ اس حدیث کو ترمذی روایت کیا ہے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کرام کو ہدایت

اور اس بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہ ہدایت کی کہ اس فتنہ کے زمانہ میں ہرگز نہ ہرگز ان فتنہ پردازوں کے ساتھ شریک نہ ہونا اور تلواروں کو توڑ دینا اور کمانوں کے چلوں کو کاٹ دینا۔ جس کا ذکر بے شمار روایتوں میں ہے۔

صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت اور وصیت پر پورا عمل کیا۔ چنانچہ قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں کہ معرکے اوباش گھر میں داخل ہوئے اور اُن کو شہید کیا۔ خون کا قطرہ اس آیت پر گرا۔ فَسَيَكْفِيكُمْهُ اللَّهُ۔ بعد ازاں قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں۔

وبہ تبیین ان احدا من الصحابة  
لم یسم علیہ ولا قعد عنہ ولو  
ان تمام واقعات سے یہ امر بخوبی واضح  
ہو جاتا ہے کہ صحابہ کرام میں سے کسی  
ایک تنفس نے بھی حضرت عثمان کی نہ تو

اربعة الاف غراب عشرین  
 القابلیین اداک ثمن ذلک و  
 لکنہ الثقی بیدہ الی المعصیۃ  
 وقد اختلف العلماء فیمن نزل  
 بہ مثلہا حل یلقی بیدہ او  
 یستنصر و اجاز بعضہم ان  
 یستسلم ویلقی بیدہ اقتداء  
 بفعل عثمان و بتوصیۃ النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم بذلک  
 فی الفتنۃ قال القاضی  
 ابو بکر فالذی ینخل من  
 ذلک ان عثمان مظلوم معجوز  
 بغیر حجة وان المعاصیۃ  
 برآء من دمعہ باجمعہم لانہم  
 اتوا ارادۃہ وسلموالہ دایہ  
 فی اسلام نفسہ صذاخ  
 العواصم - مک و مکہ -

مخالفت کی اور نہ کوئی صحابی آپ کی  
 نصرت اور حمایت سے پیچھے ہٹا اگر حضرت  
 عثمان صحابہ سے امداد طلب کرتے تو یہ  
 ممکن تھا کہ ہر دینی ایک ہزار یا چار ہزار  
 ادبائش مدینہ منورہ کے بیٹے ہزار سے  
 زائد جانثاروں پر غالب آجاتے لیکن  
 حضرت عثمان نے خود ہی اپنے ارادہ  
 اور اختیار سے اس معصیت کو اختیار  
 فرمایا اور ایسی صورت میں علماء کا اجتماع  
 ہے کہ اگر کسی کو ایسی صورت پیش آجائے  
 تو کیا کرنا چاہیے؟ آیا اپنے آپ کو  
 دشمنوں کے حوالے کرے یا مدد طلب  
 کرے۔ بعض علماء کا قول یہ ہے کہ  
 عثمان غنی کی امداد کرنی چاہیے فتنہ  
 کے وقت میں نبی کریم علیہ الصلاۃ  
 والتسلیم کی یہی وصیت ہے۔ قاضی  
 ابو بکر بن عربی فرماتے ہیں کہ اس سب کا

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کلنا بغیر جنت اور بلا وجہ کے شہید کئے گئے اور تمام حضرات صحابہ حضرت عثمان کے خون میں شرکت سے بالکلیہ پاک اور بری ہیں۔ حضرت عثمان نے ارادہ اور منشاء کی تعمیل میں حضرات صحابہ نے اپنے ہاتھوں کو باولِ خواستہ روکا۔ صحابہ کرام نے جب یہ دیکھا کہ حضرت عثمان کا منشاء مبارک یہ ہے کہ ہاتھوں اور ہتھیاروں کو روکا جائے اس لیے باغیوں کا مقابلہ نہیں کیا۔

ح میل من سوئے وصال و میل او سوئے فراق

ترک کام خود گرفتار آید کام دوست۔۔

نیز قاضی ابوبکر بن العربی العوامم من القوامم میں فرماتے ہیں:-

قال سلیط ابن ابی سلیط نہانا	ابن ابی سلیط کہتے ہیں کہ عثمان غنی نے
عثمان عن قتالہم فلو اننا	ہم کو باغیوں کے مقابلہ اور مقاتلہ سے منع
لنا العز بناہم حتی نخرجہم	کر دیتا تھا۔ حضرت عثمان اگر ہم کو اجازت
عن اقتدارہا قال عبد اللہ بن	دیدیتے تو ہم ان تمام باغیوں کو مدینہ کے
عاصرین دبیعتہ کنت مع عثمان	تمام اطراف و جوانب سے نکال دیتے۔
فی الداد فقال اعزم علی کل	عبد اللہ بن عامر کہتے ہیں کہ میں حضرت
من راحی ان لی علیہ سمعا و طاعة	عثمان کے گھر میں موجود تھا تو حضرت عثمان
الاکت بیدہ و سلحہ فان افعلکم	نے تمام حاضرین کو جو ہر قسم کی مدد کے

غناء من کتیدہ و سلاحہ - لیے تیار تھے۔ مخاطب بنا کر یہ فرمایا کہ وہ  
 شخص کہ جو میری اطاعت کو اپنے ذمہ حق اور لازم سمجھتا ہو میں اُس کو خدا  
 کی قسم دیتا ہوں کہ اپنے ہاتھ اور تلوار کو روکے رکھے۔ تم میں سب سے  
 زیادہ میرے لیے کارآمد و سودمند وہ شخص ہے جو اپنے ہاتھ اور  
 تلوار روکے رکھے۔

و ثبت ان الحسن والحسين و  
 ابن الزبير وابن عمر و  
 مروان كلهم شاك في السلاح حتى  
 دخلوا الدار فقال عثمان اعزم عليكم  
 لما دجعت فوضعتم اسلحتكم و انتم  
 بيوتكم صذاخ العواصم  
 صت العواصم - ص ۱۸۱ :-  
 اور یہ امر پائیدہ ثبوت کو پہنچا ہے کہ حضرت  
 امام حسن اور حضرت امام حسین اور عبداللہ  
 بن زبیر اور عبداللہ بن عمر اور مروان،  
 یہ سب ہمتیار بند ہو کر حضرت عثمانؓ کی  
 خدمت میں ان کے گھر میں داخل  
 ہوئے تاکہ ان کی حفاظت اور پاسبانی  
 کریں حضرت عثمانؓ نے فرمایا میں تمہیں  
 خدا کی قسم دیتا ہوں کہ تم لوٹ جاؤ اور اپنے ہمتیاروں کو اتار کر رکھ دو۔  
 اور اپنے گھروں میں بند ہو کر بیٹھ جاؤ۔

حافظ ابن کثیر البدایہ والنہایہ ص ۱۸۱ میں فرماتے ہیں کہ اخیر ذی قعدہ  
 ۸ ذی الحجہ تک باغیوں کا محاصرہ رہا۔ شہادت سے ایک روز پہلے حضرت  
 عثمان غنی کے مکان کے سامنے تقریباً سات سو مہاجرین و انصار جمع تھے جن

میں حضرت امام حسن اور امام حسین اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن زبیر اور حضرت ابو ہریرہ اور مردان بھی تھے اور حضرت عثمانؓ کے غلاموں کی بھی ایک کثیر جماعت موجود تھی جو ممانعت کے لیے حضرت عثمانؓ کی اجازت کے منتظر تھے۔ لیکن حضرت عثمانؓ نے بجائے اجازت کے یہ فرمایا کہ جس پر میرا کوئی حق ہے میں اُسے خدا کا واسطہ دے کر یہ کہتا ہوں کہ اپنے ہاتھ کو روکے اور اپنے گھر واپس ہو جائے اور غلاموں سے یہ فرمایا من احمد سیفہ فہو حر۔ جو اچھی تلوار کو نیام میں کر لے وہ آزاد ہے۔ حضرت عثمانؓ کے اس ارشاد کے بعد معاملہ سرد ہو گیا اور لوگ اپنے گھروں کو واپس ہو گئے۔ یہ دیکھ کر ادبائشوں کو موقع مل گیا۔ گھر میں داخل ہوئے اور حضرت ذی النورین کو شہید کیا۔ انتہی۔

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

مسند احمد بن حنبل ص ۷۲ : میں ابو سعید مولیٰ عثمان غنی سے مروی ہے۔

ان عثمان اعتق عشرين مملوكا	حضرت عثمانؓ جس دن شہید ہوئے
ودعابسر اویل فشدھا علیہ	اُس دن بیس غلام آزاد فرمائے اور
ولم یلبسھا خف جاحلیۃ ولا	پانچواںہ گنگا کر پہنا حالانکہ زمانہ جاہلیت
اسلم قال اف دایت رسول اللہ	اور زمانہ اسلام میں کبھی پانچواںہ

۱۔ اصل لفظ یہ ہیں، واقم علی من لی علیہ حق ان یکتف یدہ وان ینطلق الی منزلیہ



صلی اللہ علیہ وسلم الباحۃ فی المنام ورأیت ابا بکر وعمر ونہم قالوا لہ اصبر فانک تفضل عندنا القابلة ثم دعا بمصحف فشرہ بین یدیه فقتل وهو بین یدیه ودعی الامام احمد هذا الحدیث عن ثالثة ذبعة عثمان ص ۱۸۳ رقم ۵۲۶ بقریب من هذا وكذا فی البایة والنهاية ص ۱۸۳ ونظر تاد یخ المطبری ص ۱۲۵ ج ۵۔

ہیں پہناتھا اور یہ سنہ مایا کہ آج رات میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ اور عمرؓ کو خواب میں دیکھا کہ یہ تیغوں پر کہہ رہے ہیں کہ اے عثمانؓ مبرک اور اگلی شام کو روزہ ہمارے پاس افطار کرنا۔ بعد ازاں حضرت عثمانؓ نے قرآن شریف منگوا یا اور تلاوت کے لیے اُس کو کھولا۔ اسی تلاوت کی حالت میں شہید کئے گئے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ منہاج السنۃ میں لکھتے ہیں -

وقد حلف (علی رضی اللہ عنہ) وهو العادۃ بلا یحییۃ اند لہ یقتل عثمان ولا مالاً علی قتله بل ولا رضی بقتله وكان یلعن قتلة عثمان واهل النۃ یعلمون ذلك منه بدون قوله

حضرت علیؓ قسم کھا کر فرمایا کرتے تھے (اور وہ تو بلا قسم کے بھی مادی ہیں کہ میں نے نہ عثمانؓ کے قتل میں کوئی حصہ لیا اور نہ اُن کے قتل میں میں نے کسی قسم کی مدد کی اور نہ میں اُن کے قتل پر راضی ہوا اور تمام اہل سنت کو اس امر کا بخبر

فہو اتھی اللہ ص ۱۸ حضرت علیؑ کے کہے ہوئے ہی یقین  
 یعین علی قتل عثمان اودیرغی ہے کہ حضرت علیؑ جیسا اعلیٰ درجہ کا  
 بذلت منہاج السنۃ متقی اور پرہیزگار اس سے پاک اور  
 مثلاً ج ۳ - بری ہے کہ وہ عثمان غنیؓ کے قتل میں کسی  
 قسم کی مدد کرے یا ان کے قتل پر راضی ہو۔ (منہاج السنۃ)

## نوٹ

ایوب سختی کہتے ہیں کہ ہابیل کی مُنت پر سب سے پہلے علیؑ نے دالے  
 عثمان غنیؓ ہیں (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) جس طرح ہابیل نے قابیل کے مقابلہ میں  
 ما انا باسط یدعی الیک لا قتل انی اخاف اللہ رب العالمین -  
 کہا اور اپنے بھائی کے مقابلہ اور مدافعت کی بجائے مبر اور شہادت کو ترجیح دی  
 اسی طرح عثمان غنیؓ نے مسلمانوں کے مقابلہ اور مقابلہ کے بجائے اپنے مبر اور  
 شہادت کو ترجیح دی۔ اپنا گلا کٹوا دیا لیکن کسی مسلمان پر ہاتھ نہ اٹھانے کی  
 اجازت نہیں دی۔ (دیکھو ابن کثیر)

شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی کو بے وجہ ناحق مارنے  
 لگے تو اُس کو رخصت ہے کہ ظالم کو مارے اور اگر مبر کرے تو شہادت  
 کا درجہ ہے ۱۷۔ اور یہ حکم اپنے مسلمان بھائی کے مقابلہ میں ہے کافروں

اور باغیوں کے مقابلہ میں نہیں۔ وہاں قتال ضروری ہے۔ ہاتھ پاؤں کو توڑ کر بیٹھ رہنا جائز نہیں۔

## آدم برسر مطلب

حق جل شانہ کی توفیق سے اُمید ہے کہ ان مقدمات کے مہد ہو جانے کے بعد حضرت ذی النورین کی خلافت اور اُن کے تدبیر اور سیاست کے متعلق اصولی اور کلی طور پر کوئی شبہ باقی نہ رہے گا۔ لیکن مزید تشفی اور تسلی کے لیے معترضین کے چند جزئی اعتراضات کو نقل کر کے جوابات دینا چاہتے ہیں اور صرف ان اعتراضات کے جوابات پر اکتفا کرتے ہیں کہ جبراً اعتراضات معترضین کے نزدیک بہت اہم ہیں۔ واللہ العادعی الی سواہ الطریق ونبیدہ ازمۃ المتعین وما توفیقہ الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

## اعتراض اول

حضرت ذی النورین کے زمانہ خلافت میں ملک میں جو انتشار اور بد نظمی رونما ہوئی وہ اس امر کی دلیل ہے کہ حضرت عثمانؓ خلافت اور سلطنت کی صلاحیت نہیں رکھتے تھے۔

جواب : یہ بالکل غلط ہے۔ معاذ اللہ اگر حضرت عثمانؓ میں سلطنت کی

صلاحیت نہ ہوتی تو باتفاق صحابہ کرام آپ خلافت اور امارت کے لیے کبھی منتخب نہ ہوتے۔ یہ ناکن ہے کہ صحابہ کرام کو اہل اور نااہل کی تیز نہ ہو اور وہ غلطی سے نااہل پر متفق ہو جائیں۔ جن صحابہ کرام نے ابو بکرؓ و عمرؓ کو خلافت کے لیے منتخب کیا اور جنہوں نے قیصر و کسریٰ کا تختہ اٹل۔ انہیں حضرات نے باتفاق حضرت ذی النورین کو اپنا خلیفہ اور امیر منتخب کیا۔

حدیث میں ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو مخاطب بنا کر فرمایا کہ اے عثمانؓ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی قمیص پہنائیگا یعنی خلیفہ بنائے گا۔ پس اگر لوگ یہ چاہیں کہ وہ قمیص اُتار دے یعنی تو خلافت سے دست بردار ہو جائے تو اُن کے لیے قمیص نہ اُتارنا۔ یعنی خلافت سے دست بردار نہ ہونا۔ یہ حدیث ترمذی میں ہے۔ یہ حدیث اس امر کی صریح دلیل ہے کہ حضرت عثمانؓ میں خلافت اور سلطنت کی پوری اہلیت اور صلاحیت ہوگی اور اس وقت عند اللہ اور عند الرسول حضرت عثمانؓ ہی خلیفہ برحق اور امارت اور خلافت کے صحیح مستحق ہوں گے اور جو لوگ ان کی معزولی اور علیحدگی کے خواہاں ہوں گے وہ باطل پر ہوں گے۔ لہذا جو لوگ حضرت ذی النورین کے اہلیت خلافت اور صلاحیت سلطنت میں کلام کرتے ہیں وہ درپردہ خاموش طریقہ سے ان ہی اہل باطل کے ساتھ شریک ہیں جو حضرت عثمانؓ سے خلافت کا قمیص چھیننا چاہتے تھے۔

حضرت ذی النورین کی وسیع فتوحات اُن کی اہلیت خلافت اور اُن کے سمدہر اور سیاست کے شاہدِ عدل ہیں۔ حضرت ذی النورین کے چند سالہ فتوحات سے سلاوی مملکت کا دائرہ اس قدر وسیع ہوا کہ آج امریکہ اور برطانیہ دونوں کا مل کر بھی دائرہ سلطنت اتنا وسیع نہیں ہوا۔ اب بھی کسی نادان کو حضرت ذی النورین کے تدبیر اور سیاست میں شبہ ہے۔

جو لوگ حضرت عثمانؓ کی شان میں طعن و تشنیع کرتے تھے صحابہ کرام اُن کو مفسد اور فتنہ پرداز سمجھتے تھے اور اُن کو حضرت عثمانؓ کی حقانیت اور اہلیت میں کوئی شبہ نہ تھا۔

بلکہ

صحابہ کرام خوب جانتے تھے کہ یہ وہی فتنہ ہے کہ جس کی حضور پُر نور نے ہم کو خبر دی تھی کہ ایک دن عثمانؓ بلوائیوں اور فتنہ پردازوں کے ہاتھ سے شہید ہوں گے۔

بلوائیوں کے مقابلہ اور جواب میں حضرت عثمانؓ نے جو خطبے دیئے اور اُن کے جواب میں جو تقریریں کیں اُن سب سے عیاں اور واضح ہے کہ عثمانؓ اپنے آپ کو مظلوم اور محض بے قصور سمجھتے تھے اور بار بار یہ فرماتے تھے کہ میں حکمرانی میں سنت اور طریقہ فاروق پر عامل ہوں میں نے سنتِ عمر کو ترک نہیں کیا۔ خلافت اور اہدیت کے بارہ میں حضرت ذی النورین کی روش وہی تھی کہ جو شیخیں کی تھی فرق صرف

اس قدر تھا کہ حضرت ذی النورین کبھی عزیمت سے رغبت کی طرف اُتر آیا کرتے تھے اور اُن کے حکام اور دلات اس درجہ کے نہ تھے کہ جو شیخین کے زمانہ میں تھے نیز اُن کی رعیت بھی اُن کی ایسی مطیع اور فرمانبردار نہ تھی جیسے حضرت صدیقؓ اور حضرت فاروقؓ کی مطیع تھی۔

## اعتراف دوم

آپ نے اپنے عہد خلافت میں صحابہ کی ایک جماعت کو حکومت سے معزول کر کے بنی امیہ کے نوجوانوں کو جنہیں سبقت اسلام کا شرف حاصل نہ تھا مامور کیا۔ مثلاً آپ نے بصریٰ سے ابو موسیٰ اشعری کو معزول کر کے عبداللہ بن ابی عامر کو مقرر کیا اور مصر سے عمرو بن العاص کو معزول کر کے ان کی جگہ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کو بھیجا۔

## جواب

عُمّال اور حکام کا عزل و نصب حق تعالیٰ نے خلیفہ کی رائے پر چھوڑ دیا ہے کہ خلیفہ جس میں اسلام اور مسلمانوں کی اصلاح اور بہبودی خیال کہے اس کے مطابق کرے۔ اگر اس کی رائے صواب اور درست ہوئی تو اُس

کو دوتا اجر اور ثواب ہو گا اور اگر اُس نے خطا کی تو اُس کو ایک اجر ہو گا اور یہ  
مضمون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدرجہ تو اتر منقول ہے ۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مصلحت کی وجہ سے کبھی ایک کو معزول کر کے  
دوسرے کو مقرر فرما دیتے تھے جیسا کہ فتح مکہ میں انصار کے نشان کو سعد بن جبہ  
سے ایک بات زبان سے نکل جانے کی وجہ سے اُن سے لے کر اُن کے بیٹے  
قیس بن سعد کو دے دیا ۔

اور کبھی کسی مصلحت کی وجہ سے افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کو مقرر  
فرماتے جیسا کہ آپ نے اپنی اخیر عمر میں اسامہ بن زید کو سردار لشکر مقرر کیا اور  
کبار مہاجرین اور انصار کو اُن کے ماتحت کیا اور آپ کا یہ فعل آخر عمر میں تھا  
جس میں نسخ کا احتمال نہیں ۔ اور اسی طرح شبخین نے اپنے زمانہ خلافت میں  
کیا بغرض یہ کہ خلیفہ کا حال کو مقرر و برخواست کرنا ہمیشہ سے رہا ہے ۔

شرعاً و عقلاً یہ ضروری اور لازمی نہیں کہ پہلے عمال کو ہمیشہ بحال رکھا جائے اور  
بندیہ ضروری ہے کہ معزول کرنے کے بعد اس کی جگہ اس سے کسی افضل اور بہتر ہی  
کا تقرر ہو ۔ امام کو اختیار ہے کہ کسی مصلحت کی وجہ سے افضل کی بجائے مفضول  
اور کمتر کو مقرر کرے جیسے حضرت عمرؓ نے اہل کوفہ کی شکایت کی بناء پر سعد بن  
ابی وقاص کو معزول کر کے عمار بن یاسر کو مقرر کیا حالانکہ سعد بن ابی وقاص عشرہ  
بشرہ میں سے ہیں اور عمار بن یاسر سے افضل ہیں ۔ اور فادق اعظم نے وفات

کے وقت خلافت کو چھ صحابہ میں وائر اور مشترک کیا۔ عثمانؓ - علیؓ - عبدالرحمن بن عوفؓ ظلمہ زبیر - سعد بن ابی وقاصؓ - اب ریحیئہ کہ حضرت عمرؓ نے سعد بن ابی وقاص کو کوفہ کی ولایت سے تو معزول کیا اور ولایت عامہ اور خلافت کبریٰ کے لیے جو چھ آدمی نامزد کئے اُن میں سعد بن ابی وقاص کو بھی نامزد کیا۔ معلوم ہوا کہ کوفہ سے سعد کی معزولی کسی مصلحت کی بنا پر تھی۔ معاذ اللہ عدم اہلیت کی بنا پر نہ تھی اور نہ یہ معزولی ان کی تحقیر اور تذلیل تھی۔ اس لیے کہ جس شخص میں ایک شہر کے والی بننے کی صلاحیت نہ ہو تو وہ تمام مسلمانوں کا امیر اور تمام بلاد اسلامیہ کا غلیظہ اور بادشاہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اور حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت مرتضیٰ بھی اور دیگر خلفاء بھی اسی دستور پر عمل کرتے رہے۔

لہذا حضرت ذی النورین سے بھی اس معاملہ میں باز پرس نہیں کی جاسکتی۔ اگر آپ نے کسی مصلحت اندیشی سے سن رسیدہ صحابی کو معزول کر کے کسی نوجوان کو مقرر کر دیا تو عمل اعتراف نہیں ہو سکتا اور اس معزولی کو صحابی کی تحقیر سمجھنا نادانی ہے۔

خاص کر ان مثالوں میں جن کو معترضین پیش کرتے ہیں تامل کرنے سے حضرت ذی النورین کی اصابت رائے روز روشن کی طرح نمایاں ہو جاتی ہے کیونکہ ہر ایک عزل و نصب سے یا تو کسی لشکر کا اختلاط رفع کرنا مقصود تھا یا کسی نئی اقلیم کا فتح کرنا تھا۔ لیکن ہوا اُسے نفسانی نے معترضین کی نگاہوں



کر اندھا کر دیا ہے ۔

م م عین الرضا عن کل عیب کلیۃ

ولکن من السخط بدے المسا دیا

رضا اور خوشنودی کی آنکھ ہر عیب سے غافل ہوتی ہے لیکن ناراضی کی آنکھ

میبوں اور بُرائیوں کو ظاہر کرتی ہے ۔

چشم بد اندیش کہ بر کندہ باد

عیب ناید ہز شش در نظر

حضرت ذی النورین نے جن لوگوں کو معزول کیا اس کی وجہ کتب تاریخ میں مفصل مذکور ہیں ۔ ان وجوہ پر مطلع ہونے کے بعد حضرت عثمان کی جُن تدبیر معلوم ہوتی ہے اور واقعی مذکورہ بالا اشخاص کا تقریر بہت سی فتوحات اور نعم امور کا باعث ہوا اور خلافت کا نقشہ ہی بدل گیا اور مملکت اسلامیہ میں وہ طول و عرض پیدا ہوا کہ جو کبھی خواب میں بھی نہ دیکھا تھا ۔ قسطنطنیہ سے لیکر رن تک اسلامی حکومت کا عرض تھا اور اندلس سے لے کر بلخ تک اور کابل تک اس کا طول تھا تفصیل کے لیے تحفہ اشنا عشریہ کی مراجعت کی جائے ۔

مقررین یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت ذی النورین نے جن لوگوں کو مقرر کیا ۔ ان کے ہاتھوں سے کیا کار ہائے نمایاں ظہور میں آئے جو سنہرے حرفوں میں لکھے جانے کے قابل ہیں ۔

مثلاً ابو موسیٰ اشعریؓ کو کسی مصلحت کی بناء پر معزول کر کے عبداللہ بن عامر کو مقرر کیا۔ لیکن کیا معترضین کو اس کی خبر نہیں کہ خراسان کا تمام علاقہ عبداللہ بن عامر کے ہاتھ سے فتح ہوا۔ کتب تاریخ میں ہے۔

لما افتتح عبد اللہ بن عامر خراسان قال لا جعلت شكري لله ان اخرج من موضعي بمذاخر ما فخرجت نيشاپور۔  
عبداللہ بن عامر نے جب خراسان کو فتح کیا تو یہ کہا کہ میں اللہ تمہارے کی اس نعمت کے شکر میں اپنے اسی جگہ سے احرام باندھ کر حج کے لیے نکلوں گا چنانچہ نیشاپور سے احرام باندھ کر حج کے لیے نکلے۔

اور حضرت عثمان کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ دیکھو العوامم والقوامم ص ۸۲۔  
حضرت ذی النورین نے مصر سے عمرو بن العاص کو معزول کر کے عبداللہ بن سعد بن ابی سرح صحابی کو مقرر کیا جن کی حسن تدبیر سے مغرب کی تمام زمین فتح ہوئی اور جزائر مغرب بھی اسلامی مملکت میں داخل ہوئے اور بے شمار خزانے بارگاہ خلافت میں بھیجے۔ اہل تاریخ نے لکھا ہے کہ اس فتح میں جو مال غنیمت ملا اس میں سے ۲۵ لاکھ دینار تو خالص سونا تھا اور کپڑے اور زیورات اور مویشی اور دیگر قسم کا سامان جو ملا اس کا کوئی شمار نہ تھا۔ اس تمام مال کا فیس تو بارگاہ خلافت میں بھیج دیا اور باقی تمام مال مجاہدین میں تقسیم کر دیا۔ اس لشکر اور جہاد میں بہت سے صحابہ کرام اور ان کی اولاد شریک تھے

سب ان کی سیرت اور محسن تدبیر سے اور سیاست سے خوش رہے اور ان کی کسی بات پر کسی نے کوئی انکار نہیں کیا اور پھر جب حضرت عثمانؓ کے خلاف لوگوں میں فتنہ برپا ہوا تو عبداللہ بن سعد کنارہ کش ہو گئے اور کسی طرف شریک نہیں ہوئے اور یہ کہا کہ ہم نے خدا تعالیٰ سے عہد کیا ہے کہ کفار کے قتل کے بعد مسلمانوں کو قتل نہ کریں گے۔ اور انہوں نے اپنی آخری عمر گوشہ نشینی میں گزاری۔

اور یہ کہا جائے کہ عثمان غنی نے ایسے کو کیوں والی اور حاکم بنایا جس سے بعد میں خیانت ظاہر ہوئی تو جواب یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کو علم غیب نہ تھا جس ظن کی بنا پر والی بنایا اور جب کوئی خیانت ظاہر ہوئی تو معزول کر دیا۔ حضرت علیؓ جو شیعوں کے نزدیک امام معصوم اور غیب دان تھے۔ انہوں نے اپنے زمانہ خلافت میں بہت سے لوگوں کو والی و حاکم مقرر کیا اور بعد میں کسی وجہ سے ان کو معزول کر دیا۔ معلوم ہوا کہ شیعوں کا یہ عقیدہ کہ حضرت علیؓ عالم الغیب تھے بالکل غلط ہے۔

## اعترض سوم

حضرت ذی النورین نے اپنے اقارب اور احباب کو بیت المال سے بے شمار مال عطا کیا۔ اور بیت المال کی زمینیں اور علاقے ان کو دیئے اور مسلمانوں کے حقوق کو تلف کیا۔

## جواب

حضرت عثمان کی داد و دہش کو بیت المال کی طرف منسوب کرنا معنی افتراء اور صریح بہتان ہے۔ حضرت عثمان کی مالداری اور ثروت پہلے ہی سے مشہور تھی اور پھر حضرت عمرؓ کے زلف میں جب فتوحات ہوئیں اور بیشمار مال غنیمت تقسیم ہوا تو وہ فقرا و مہاجرین جو نابالغ شہینہ کے محتاج تھے لاکھوں درہم و دینار کے مالک بن گئے اور زمینوں اور باغوں والے بن گئے اور بڑی بڑی عمارتیں رہنے کے لیے بنالیں اور جو لوگ پہلے سے مالدار اور لاکھوں کے مالک تھے۔ جیسے حضرت عثمان کہ جو اسلامی جہاد اور غزوات میں سینکڑوں گھوڑوں اور اونٹوں اور ہزاروں درہم اور دینار سے اور ہزاروں من غلہ سے امداد کرتے تھے وہ ان فتوحات سے لاکھوں سے گزر کر کروڑوں کے مالک بن گئے جن میں حضرت عثمان بھی تھے حضرت عثمان کی دولت و ثروت کے ساتھ ان کی سخاوت بھی ضرب المثل تھی۔ غریب اور فقرا پر ان کی ذاتی دولت پانی کی طرح بہتی تھی۔ اُن کی سخاوت اپنے ذاتی مال و دولت سے تھی بیت المال سے نہ تھی۔

(۲) اور پھر یہ کہ اُن کا یہ جو دو کرم فقط اپنے قبیلہ اور خاندان پر محدود تھا

بلکہ تمام مسلمانوں کے لیے عام تقار و زمانہ غرباء اور فقراء پر خیرات کرتے اور روزانہ  
 مہاجرین اور انصار کی ضیافت کرتے اور عمدہ عمدہ کھانے کھلاتے اور راہِ خدا میں  
 بے شمار غلام آزاد کرتے خصوصاً جمعہ کے دن ایک غلام ضرور آزاد کرتے اور ظہر  
 ہے کہ خیرات و مبرات اگر اقا رب اور رشتہ داروں پر ہو تو ثواب دگنا ہو جاتا ہے  
 اور حدیث میں ہے کہ مسکین پر خیرات کرنا تنہا صدقہ ہے اور اقا رب کو دینا صدقہ  
 بھی ہے اور صلہ رحمی بھی ہے اور قرآن کریم نے اقا رب کو دوسرے معارف پر  
 مقدم رکھا ہے۔ **وَأَقْرَبُ الْمَالِ عَلَى جِهَةِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَ**  
**ابْنِ السَّبِيلِ۔** اور نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام جو دو بخشش میں بعض مرتبہ  
 قربت کی وجہ سے قریش کو دوسرے لوگوں کے مقابلہ میں ترجیح دیتے تھے۔  
 غرض یہ کہ حضرت عثمانؓ کے ان اخراجات اور صدقات و خیرات کو بیت المال  
 کی طرف منسوب کرنا محض تعقب اور دشمنی ہے۔ خود عثمان غنیؓ سے جب اس  
 کی بابت پوچھا گیا تو فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ میرا بیٹا دولتِ خلافت سے پہلے  
 ہی بہت کافی تھا اور میرے اخراجات یعنی صدقات اور خیرات کو بھی جانتے  
 ہو اور یہ جو کچھ تھا اپنے خاص مال سے متا بیت المال سے نہ تھا اور کسی  
 روایت میں اس کا ذکر نہیں کہ اپنے اقا رب یا بیٹی کو یا اماد کو بیت المال سے  
 دیا اور صلہ رحمی سب کے نزدیک محمود اور پسندیدہ خصلت ہے جس پر کوئی  
 اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ رہا اقا رب اور احباب کو زمینیں دینے کا مسئلہ سو اس

میں بھی معترض نے تدلیں اور مخالطے سے کام لیا۔ عثمان غنیؓ افتادہ اور خراب زمینیں آباد کرنے کے لیے مسلمانوں کو دیتے تھے جس میں اُن کے کچھ آثار بھی آگئے۔ مزدروعہ اور آباد زمین کسی رشتہ دار کو نہیں دی اور ظاہر ہے کہ افتادہ زمین کو زندہ کرنا ملک کی آبادی اور رزق کی فراخی کا ذریعہ ہے اور پھر جو اس سے محصول حاصل ہوگا اس سے حکومت کو فائدہ ہوگا۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ کے اس طرزِ عمل سے بیت المال کی آمدنی دگنی ہو گئی۔

نیز مورخین نے لکھا ہے کہ اس زمانہ میں شرفاءِ دین کی ایک جماعت شوقِ جہاد میں اپنے گھر بار چھوڑ کر آئی اور عرض کیا کہ ہم جہاد کے لیے اپنے گھروں اور مزدروعہ زمینوں کو چھوڑ کر آئے ہیں ہمیں جہاد کے قریبی محل میں زمین عطا کی جائے تاکہ وہاں رہ کر ہم دشمنانِ دین کے جہاد کے لیے حاضر اور تیار رہیں۔ اس لیے حضرت عثمان غنیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن کو فارس کی حدود پر جو زمینیں اور علاقے تھے وہ اُن کو دے کر آباد کیا تاکہ ظاہر میں زمیندار اور کاشت کار ہوں اور باطن میں مجاہد جاں نثار ہوں۔

چشم بر اندیش کہ بر کندہ باد !

عیب نماید ہز شش در نظر

تفصیل کے لیے تحفۂ اثنا عشریہ کو دیکھئے۔

## اعترض چارم

حضرت عثمانؓ نے اپنے عہد خلافت میں اپنے اخیانی بھائی ولید بن عقبہ کو کوفہ کا والی اور امیر مقرر کیا۔

## جواب

فتنہ پردازوں اور بات بات میں جھگڑی کرنے والوں نے جب یہ اعتراض کیا تو عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ان الفاظ میں جواب ارشاد فرمایا :-

قال عثمان ما وليت الوليد	حضرت عثمان نے کہا کہ میں نے ولید کو
لانه اخي واعادليت لانه	اس لیے والی نہیں بنایا کہ وہ میرا اخیانی
ابن ام حكيم البيضا عمة	بھائی یعنی ماں کے رشتہ سے بھائی ہے
رسول الله صلى الله عليه	بلکہ اسے اس کو والی بنایا ہے کہ ولید رسول اللہ
وسلمه وتوأمة ابيه	کی چوپچی ام حکیم البیضا کا بیٹا ہے اور یہ ام حکیم رسول
كنا في العواصم والقواصم	اللہ کے والد ماجد حضرت عبد اللہ کی جڑواں بہن
لابن العربيه و	ہیں جو ان کے ساتھ پیدا ہوئی تھیں۔

ولید بن عقبہ پانچ سال کوفہ کے امیر اور دالی رہے۔ اُن کے بے مثال عدل اور انصاف اور بے مثال توفیق اور نرمی اور فقراء و غرباء کی خبر گیری اور مہمان نوازی نے محبوب خلایق بنا دیا۔ جس مکان میں ولید بن عقبہ رہتے تھے اس کا دروازہ ہی نہ تھا تا کہ اہل ضرورت اور ارباب حاجت دن اور رات میں جس وقت چاہیں دالی اور گورنر سے بالمشافہ اپنی ضرورت اور شکایت اور درخواست پیش کر سکیں۔

### قال تدون الفاحشات ولا

### يلقات دون الخیر من ست

جانباً غرباء اور فقراء کے لیے مہمان خانے اور لنگر خانے کھول دیئے تھے۔ مہینہ ختم ہونے پر بیت المال میں جس قدر اعلیٰ ضرورت سے نادمہ پتا وہ بچوں اور عورتوں اور غلاموں پر تقسیم کر دیتے۔ ولید بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ غریبوں اور فقیروں کے حق میں نرم تھے اور اوباشوں اور شرابیوں کے حق میں سخت اور گرم تھے۔ مُلک کے اوباشوں میں ولید کے اس طرز عمل سے کھلبلی پڑ گئی اور مختلف طریقوں سے بارگاہ خلافت میں ان کی شکایتیں شروع کر دیں اور امیر المؤمنین عثمان غنیؓ سے ان سے معزولی کا مطالبہ کیا اور طرح طرح سے ان کو بدنام کیا بالآخر حضرت عثمانؓ نے ولید کو کوفہ کی گورنری سے معزول کیا اور اُن کے بجائے



سید بن العاص کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ کی شہادت کے بعد ولید بن عقبہ گوشہ نشین ہو گئے اور اپنی ایک زمین میں جو شہر رقبہ سے پندرہ میل دور تھی وہاں جا کر مقیم ہو گئے۔ **عذائف حاشیہ العوام والقوام من ص ۱۷۱**۔

نیز ہر امیر اور بادشاہ کو خاص گرفتہ اور بغاوت کے زمانے میں ایسے وزراء اور حکام کی خاص ضرورت ہوتی ہے جن پر اعتماد اور وثوق کیا جاسکے۔ پس اگر کسی کو ابوبکرؓ و عمرؓ جیسے وزراء اور مشیرین میسر نہ آئیں اور وہ بحالت مجبوری اپنے بعض اقارب کو والی مقرر کر دے جن کی خیر خواہی اور ہوشیاری اور دیانت داری پر اطمینان ہو تو کوئی حرج اور مضائقہ نہیں۔

(دیکھو منہاج السنۃ ص ۱۹۱)

پس اسی طرح اگر عثمان غنیؓ نے اپنے بعض اقارب کو کچھ عہدے دے دیئے تو قابل اعتراض نہیں۔ جیسے حضرت علیؓ نے عبداللہ بن عباس کو بصرہ کا اور عبید اللہ بن عباس کو یمن کا والی اور قثم بن عباس کو فکہ اور طائف کا والی مقرر کیا۔ اور مدینہ کا والی سہل بن حنیف کو، اور کہا جاتا ہے کہ ثمامہ بن عباس کو مدینہ کا والی مقرر کیا۔ اور معمر کا والی اپنے ربیب یعنی پروردہ محمد بن ابی بکر کو بنایا۔

(دیکھو منہاج السنۃ ص ۱۶۳ ج ۲)

## اعترض پنجم

حکم بن العاص کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جلا وطن فرمایا اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس کو مدینہ میں آنے کی اجازت دی۔

## جواب

اول تو یہ واقعہ کسی مستند صحیح سے ثابت نہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُس کو جلا وطن ہونے کا حکم دیا ہو بلکہ وہ خود اپنے اختیار سے گیا تھا۔ دوم یہ کہ اگر آپ نے یہ حکم دیا تھا تو بطور تعبیه یا تعزیر تھا کوئی دائمی حکم نہ تھا۔ زانی اور بدکار کی تعزیر (جلا وطنی) کا حکم بھی احادیث میں صرف ایک سال کے لیے آیا ہے دائمی نہیں۔ اور کسی گناہ و جرم کی سزا، دائمی جلا وطنی۔ کتب و سنت سے کہیں ثابت نہیں کہ مجرم ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جلا وطن رہے۔ پھر یہ کہ توبہ کا دروازہ قیامت تک کے لیے کھلا ہوا ہے توبہ کے بعد بڑے سے بڑا جرم بھی ختم ہو جاتا ہے۔ خلیفہ وقت قصور دار کا سالہا سال کی جلا وطنی کے بعد اگر قصور معاف کر کے جلا وطنی کو منسوخ کر دے تو شرعاً اس کے لیے جائز ہے۔

(دیکھو منهاج السنۃ ص ۲۷ و ص ۳۷ اور دیکھو المغنی الذی ص ۳۹۵)

نیز نا ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی کی دائمی جلاوطنی کا حکم دیں اور عثمان غنیؓ اس کو واپس بلا لیں اور صحابہ میں سے کوئی شخص عثمان غنیؓ کے اس فعل پر اعتراض اور الحکار نہ کرے کہ آپ نے حکم کو مدینہ میں واپس آئیگی کیوں اجازت دی۔  
(دیکھو منہاج السنہ ص ۱۹ ج ۳ وحاشیہ مخقر التحفۃ الاثنی عشریۃ ص ۲۹)  
علامہ محمد بن ابراہیم وزیر یافعیؒ الروض الباسم ص ۱۴۱ ج ۱ میں لکھتے ہیں :-

ذكر الحاكم الحسن بن كرامة المعتزلى	حسن بن كرامة معتزلى شيعى نے اپنی کتاب
المستقيم فى كتابه شرح العيون ان رسول	شرح العيون میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی
الله صلى الله عليه وسلم اذن في ذلك	اللہ علیہ وسلم نے عثمان غنیؓ کو اسکی اجازت
بعثمان رضي الله عنه وهذا الجواب	دیدى محتى کہ حکم کو واپس بلا لیں۔ یہ جواب
مقتضى ان صحاح الحديث لكنى لما عرفت	تشفی بخش ہے بشرطیکہ یہ روایت صحیح ہو
صحة فاما المعتزلة والشيعة	لیکن مجھے اس روایت کی صحت کا علم
من الزيدية وغيرهم فيلزمهم	نہیں ہوا البتہ معتزلہ اور شیعہ اور زید
قبوله وترك الاعتراض على عثمان	کو اس روایت کا قبول کرنا لازم ہے
بذلك لان راوى الحديث عنهم	اور یہ ضروری ہے کہ حضرت عثمان پر
من المشاهير بالثقة والعلم ومعة	اعتراض ترک کر دیں۔ کیونکہ اُن کے
المعقيدة - الخ الروض الباسم	نزدیک اس حدیث کا راوی مشہور
ص ۱۴۱ ج ۱ -	ثقة اور صاحب علم اور صحیح العقیدہ ہے۔

اور اسی طرح تحفہ اثنا عشریہ میں بھی ہے۔

اور قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں :-

قال علماء نلفی جوابہ دوعی  
فے ردالحکم قد کان اذن له  
فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم صذا فی العواصم من  
القواصم مث -  
ہمدے علاء اہل سنت حکم کی واپسی کے بارے  
میں یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کو اس امر کی اجازت دے دی تھی  
کہ حکم کو واپس بلالیں۔

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح مرتد ہو گیا  
تھا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اس کا خون مباح فرمایا  
تھا کہ جہاں ملے قتل کر دیا جائے مگر جب حضرت عثمان، عبداللہ بن سعد کو بیکر  
حضور پر نور کی خدمت میں حاضر ہوئے عثمان ذی النورین نے انکی سفارش  
کی تو اس کا قصور معاف ہوا اور ظاہر ہے کہ حکم کا قصور اور جرم عبداللہ بن سعد  
کے جرم سے کم تھا۔ پس اگر عبداللہ بن سعد کا جرم حضرت عثمان کی سفارش سے معاف  
ہو سکتا ہے تو حکم کا جرم حضرت عثمان کی سفارش سے کیوں معاف نہیں ہو سکتا۔

(دیکھو منہاج السنۃ ص ۱۹۶ ج ۳)

اس کے علاوہ اور بھی جوابات ہیں۔ حضرات اہل علم منہاج السنۃ  
کی مراجعت کریں۔

## اعترافِ ششم

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مروان جیسے فتنہ پرور شخص کو اپنا خاص پیش کار اور خاص کار پر داکیوں بنایا جس نے حضرت عثمانؓ کی طرف سے محمد بن ابی بکر کے بارے میں مریخ مکر کیا کہ بجائے اقبلوہ کے اقبلوہ لکھ دیا جو راستہ میں پکڑا گیا اور لوگوں کا مطالبہ یہ تھا کہ مروان ان کے حوالے کیا جائے تو عثمان غنی نے مروان کو ان کے حوالے کرنے سے انکار کر دیا۔

## جواب

یہ خط سراسر جعلی تھا جس کو فتنہ پر دازوں اور باغیوں کے سرغنوں نے تیار کیا تھا۔ معر اور عراق کے بلوائی حضرت عثمان غنیؓ کے شافی جوابات سے مطمئن ہو گئے اور معری مصر کی طرف واپس ہوئے اور عراقی عراق کی طرف واپس ہوئے تو بلوائیوں کے دوسرے اشتر اور حکیم بن جبہ مدینہ رہ گئے اور اپنے اپنے شہر کو واپس نہ ہوئے اور معر اور عراق کے قافلوں کی واپسی کے بعد دو خط تیار کیے اور دوسواروں کے ہاتھ مروان کے لئے ایک خط حضرت عثمانؓ کی طرف سے والی مصر

۱۔ دیکھو جہاں السنۃ ص ۳۲ و ص ۳۳ و ص ۳۴ ذکر عطاء من یدنا عثمانؓ

کے نام بنایا جس میں یہ مضمون تھا کہ محمد بن ابی بکر کو قتل کر دو۔ اس خط پر حضرت عثمانؓ کی مہر تھی۔ اور دوسرا خط حضرت علیؓ کی طرف سے اہل عراق کے قافلہ کے نام لکھا گیا۔ جس میں یہ مضمون تھا کہ عراق والے مدینہ واپس آ جائیں۔ اس خط پر حضرت علیؓ کی مہر تھی۔

یہ دونوں خط دونوں قافلوں یعنی معری اور عراقی قافلہ کو بیک وقت ملے اور دونوں قافلے بیک وقت مدینہ واپس پہنچے۔ حضرت علیؓ اور اکابر صحابہ مفسدین کے دونوں قافلوں کی معنا واپسی کو دیکھ کر حیران ہو گئے اور ان مفسدین سے پوچھا کہ تم کیسے اور کیوں واپس آئے۔ جماعتِ معری نے اس خط کا ذکر کیا جو عثمان غنیؓ کے نام سے جاری ہوا تھا۔ حضرت علیؓ نے جماعتِ عراق کی طرف متفت ہو کر سوال کیا کہ تم لوگ کیوں واپس آئے۔ اہل عراق نے کہا کہ کیا آپ نے ہم کو واپسی کے متعلق خط نہیں لکھا کہ جس میں آپ نے ہم کو یہ حکم دیا تھا کہ مدینہ واپس آ جاؤ۔ اس لیے ہم آپ کے حکم کے مطابق راستہ ہی سے مدینہ واپس آ گئے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا۔ خدا کی قسم! میں نے تم کو کوئی خط نہیں لکھا اور نہ مجھے اس کا کوئی علم ہے۔

معتزین بتلائیں کہ اگر بالفرض مروان نے حضرت عثمانؓ کی طرف سے کوئی تحریر لکھ دی اور اس پر حضرت عثمانؓ کی مہر بھی لگا دی تو حضرت علیؓ کی طرف سے کس نے خط لکھ دیا اور کس نے اس خط پر حضرت علیؓ کی مہر لگا دی۔ معلوم ہوگا کہ

دونوں خط جعلی تھے۔ (دکیمو حاشیہ المتقی للما فی الذمہ ص ۳۷۳ تا ۳۷۹)

اور انہی مفسدین نے ازواجِ مطہرات کی طرف سے بھی کچھ خطوط بنائے۔ جن میں حضرت عثمان کے حکومت اور اُن کے عمال اور حکام کی شکایت تھی اور یہ فتنہ پرواز ازواجِ مطہرات کے ان جعلی خطوط کو لوگوں کو سنانا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف ملک میں ہیجان پیدا کرتے تھے۔ (دکیمو حاشیہ العوام من القوام ص ۱۹ و ص ۲۰)

اور روافض کو معلوم ہے کہ مروان ثقہ ہے۔ امام زین العابدین نے اُس سے روایت کی ہے۔

اور اہلِ سنت کے نزدیک تو مروان کی ثقاہت اور عدالت معلوم اور معروہ ہے۔ سعید بن اسیب اور مدینہ منورہ کے بقیہ فقہاء بعد نے مروان سے روایت کی ہے اور عروہ بن زبیر کی روایت۔ مروان سے صحیح بخاری کی کتاب الوکالۃ میں موجود ہے اور مسند احمد میں بھی متعدد جگہ مذکور ہے (دکیمو حاشیہ المتقی للذمہ ص ۳۷۷)

چہ دلا درست دزدے کہ بکف چراغ دارو

حیرت کا مقام ہے کہ ان فتنہ پروازوں نے خود ہی تو مروان کے نام سے ایک جعلی خط تیار کیا اور پھر اسی خط کو لاکہ عثمان غنی کے سامنے پیش کر کے مروان کے قتل کا مطالبہ کیا۔

فقد قاله عثمان اما ان  
تقيموا شاهدين على  
ذلك والا فمبني اني ما  
صحت ولا امرت وقد  
يكتب على لسان الرجل  
ويضرب على خطه وينقش  
على خاتمه فقالوا لتسلم  
لنا مروان فقال لا افعل  
ولو سلمه لكان ظالما -

عثمان غنی نے جواب دیا کہ یا تو اس پر دو  
گواہ پیش کر دے کہ یہ تحریر اور خط میرے قلم  
کا ہے ورنہ مجھ سے قسم لے لو کہ خدا کی  
قسم یہ خط نہ میں نے لکھا اور نہ میں نے  
اس کا حکم دیا۔ بسا اوقات انسان کی طرف  
سے فرضی خط بھی لکھ لیا جاتا ہے اور اس  
کی سرچھی اس پر لگائی جاتی ہے۔

مفسدین نے کہا کہ آپ مروان کو ہمارے  
حوالے کر دیں۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا  
بغیر ثبوت اور شہادت کے میں ایسا نہیں کروں گا اور اگر بالفرض القدر  
محض مفسدین کے مطالبہ پر بلا کسی ثبوت کے مروان کو ان کے حوالے  
کر دیتے تو یہ ظلم ہوتا۔

وانما عليهم ان يطلبوا حقهم عنده  
على مروان وسواه فما ثبت كان  
منفذه واخذوا والممكن له ياخذ  
بالحق ومع سابقه وفضيلة ومكانته  
له يثبت عليه ما يوجب

ان کا فرض یہ تھا کہ مروان پر جو ان کا  
حق اور دعوے متاویہ پیش کرتے  
اگر ثابت ہو جاتا تو حضرت عثمانؓ اسکو  
جاری اور نافذ فرماتے لیکن مروان پر  
کوئی ایسی بات بھی ثابت نہ ہو سکی جو



خلفہ فضلاً من قتلہ کذا اس کی معزولی کا سبب بن سکتی چہ جائیکہ  
 فی العواصم من القواصم اس کے قتل کا موجب ہوتی ۔  
 ص ۱۱۱ - (العواصم من القواصم)

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عثمان نے یہ جواب دیا کہ بخدا نہ  
 میں نے اس خط کو لکھا ہے اور نہ مجھ کو اس کا علم ہے اور نہ میں نے لکھنے  
 کا حکم دیا ہے۔ حضرت عثمانؓ نے تو اپنے ہی دشمنوں اور قاتلوں کے قتل کی اجازت  
 نہ دی وہ دوسروں کے قتل کا کیسے حکم دیتے ۔

## اعترض مضامین

حضرت عثمانؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں ایک بدعت کا ارتکاب کیا کہ  
 جمعہ کے دن اذان ثانی کا اضافہ کیا ۔

## جواب

تمام صحابہ کرام مہاجرین اور انصار نے حضرت عثمانؓ کے اس عمل کو مستحب  
 اور تحسین سمجھا اور حضرت علیؓ نے بھی اس کی موافقت فرمائی حتیٰ کہ حضرت علیؓ  
 نے اپنے دور خلافت میں اس اذان ثانی کو برقرار رکھا اور اسی پر تمام مذاہب اربعہ  
 کا اتفاق ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ کی بیس رکعت سنت تراویح پر تمام صحابہ نے موافقت  
 کی اور ائمہ مجتہدین نے اس کو اپنا مسلک قرار دیا اور حضرت علیؓ کے دور خلافت

میں اذان ثانی اور بیس رکعت تراویح کی سنت برابر جاری رہی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ اگر چاہتے تو اپنے دور خلافت میں اذان ثانی اور تراویح کو منوع قرار دے سکتے تھے۔ اذان ثانی اور تراویح کا موقوف کر دینا محاربہ صغیں سے زیادہ دشوار نہ تھا۔ دیکھو منہاج السنۃ ص ۲۴ ج ۳ والمشتقی ص ۳۹۹۔

## اطلاع

ہم نے اس وقت معترضین کے چند اعتراضات کے جوابات لکھ دیئے ہیں۔  
حضرات اہل علم اگر مزید تحقیق کے خواہشمند ہوں تو منہاج السنۃ جلد ثالث باب مطاعن سیدنا عثمانؓ کی تحفۃ اثناء عشریہ کی مراجعت کریں۔ ولعل اللہ یحدث بعد ذلک امورا۔

## حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی افضلیت

حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ تمام صحابہ کرام سے افضل و اکمل تھے عثمانؓ کی شہادت کے بعد ماہ ذی الحجۃ الحرام ۳۵ھ میں مدینہ منورہ میں تمام ہاجرین و انصار نے حضرت علی کے ہاتھ پر بیعت کی اور آپ کی بیعت کو لکھ کر

لے کر علما اہل سنت لفظ کرم اللہ وجہہ خاص حضرت علی کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ دیگر صحابہ کے لیے استعمال نہیں کرتے۔ تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ نبیؐ خوارج حضرت علی کو سود اللہ وجہہ کے لفظ سے ذکر کرتے تھے اسلئے اہلسنت نے اُن کے برخلاف کرم اللہ وجہہ مقرر کیا۔ واللہ اعلم۔

تمام بلاد اسلامیہ میں بھیج دی گئی۔ سب نے اطاعت قبول کی سوا اہل شام کے کہ انہوں نے بیعت نہیں کی۔ فتح الہاری مسد ج ۱، مناقب علی۔

قال ابو عمر في الاستيعاب ما نقل ابو عمر بن عبد البر استيعاب میں لکھتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت اسی دن ہوئی کہ جس دن حضرت عثمانؓ شہید والانصار وتخلعت عن بيعته نفر منهم فلم يهجمهم ولم يكرهم وسل عنهم فقال اولئك قوم قعدوا عن الحق ولم يقيموا مع الباطل وفي رواية اخرى اولئك قوم خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل قرأ العيينين للشاعر دلی اللہ - مست -

کئے گئے اور تمام مساجد میں اور انصار نے بالاتفاق حضرت علیؑ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ مرن چند نفر ایسے تھے کہ جنہوں نے بیعت نہیں کی لیکن حضرت علیؑ نے ان لوگوں پر کوئی سختی نہیں کی اور نہ کوئی زور ڈالا کہ جبر و اکراہ سے بیعت لیتے اور جب اس نفر کے متعلق حضرت علیؑ سے سوال کیا گیا تو یہ فرمایا کہ یہ لوگ حق کی حمایت سے

بیٹھ گئے اور باطل کے ساتھ کھڑے نہیں ہوئے۔ اور ایک روایت میں

ہے کہ یہ فرمایا کہ یہ لوگ حق کی نفرت اور اعانت سے علیحدہ رہے اور

باطل کی بھی مدد نہیں کی۔ قرۃ العینین مست -

حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد اگرچہ خلافت چھ آدمیوں میں دائر تھی مگر

اخیر میں صرف حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ میں دائرہ گئی تھی۔ اس لیے حضرت عثمانؓ کی  
 شہادت کے بعد حضرت علیؓ بلا کسی اختلاف کے خلیفہ مقرر ہو گئے۔ نیز حضرت علیؓ  
 خلفائے ثلاثہ کے وزیر و مشیر رہے اور حضرت عثمانؓ کے اخیر زمانہ خلافت میں  
 فتنہ پردازوں نے ہر چند چاہا کہ عثمانؓ غنیؓ کو معزول کر کے حضرت علیؓ کو خلیفہ  
 بنائیں۔ مگر حضرت علیؓ نے کسی طرح اس کو منظور نہیں کیا اور ان کے دھوکے میں  
 نہیں آئے بلکہ باغیوں کے مقابلہ میں اپنے بیٹے امام حسنؓ کو حضرت عثمانؓ کی  
 حفاظت کے لیے دروازہ پر مقرر کیا اور خود مکمل طریقہ سے باغیوں کو سمجھاتے  
 رہے۔ غرض یہ کہ حضرت علیؓ مرتضیٰ کی خلافت بالاتفاق اہل حل و عقد کی بیعت  
 سے منع ہوئی۔ بالاتفاق مہاجرین اور انصار اور حضرت طلحہؓ اور حضرت  
 زبیرؓ نے سب نے بیعت کی اور بعد میں حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ نے جو اختلاف  
 کیا وہ استمحاق خلافت کے بارے میں نہ تھا بلکہ حضرت عثمانؓ غنیؓ  
 کے قعاص کے بارے میں تھا۔ یہ لوگ قاتلین عثمانؓ سے فوری طور پر  
 قعاص چاہتے تھے اور حضرت علیؓ نے اس میں تاخیر فرمائی اور علیؓ ہذا  
 حضرت معاویہؓ سے جو لڑائی ہوئی وہ بھی خلافت کے بارے میں نہ تھی۔  
 اس کا تعلق بھی حضرت عثمانؓ کے قعاص ہی سے تھا۔ حضرت علیؓ کی  
 جانب سے تاخیر کی وجہ یہ ہوئی کہ باغیوں کی جماعت کی کثرت اور قوت  
 کی بناء پر فی الفور قعاص لینا حضرت علیؓ کی قدرت میں نہ تھا۔ نیز

قاتل کوئی متعین نہ تھا۔ ایک جماعت اس میں ملوث تھی نیز یہ لوگ محض قاتل نہ تھے بلکہ باغی تھے اور باغی اور قاتل کے احکام شریعت میں مختلف ہیں۔ سو عجب نہیں کہ حضرت علی نے یہ گمان فرمایا ہو کہ یہ لوگ خلیفہ برحق یعنی عثمان غنیؓ سے باغی تھے اور اب ان کی شہادت کے بعد جب دوسرے خلیفہ برحق کے ہاتھ پر بیعت کر چکے ہیں تو اب باغی نہیں رہے اور باغی جماعت زمانہ بغاوت میں اگر کوئی کشت و خون اور جانی و مالی نقصان کرے تو بغاوت سے تائب ہو جانے کے بعد شرعاً اس پر مواخذہ نہیں۔ جیسے کفر سے تائب ہو جانے کے بعد شرعاً افاضل کو مواخذہ نہیں ہے کہ جو قبل از اسلام سرزد ہو چکے ہیں۔

كما قال تعالى ان يستهووا ليقفوا لهم ما قد سلف والاسلام يهدى  
ما كان قبله - ماخوذ از قرۃ العینین ص ۲۴۹ -

## عدم انتظام خلافت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد میں خلافت منظم نہ ہوئی اور طرح طرح کے فتنے اور خرنشے پیش آئے۔ اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ حضرت علی خلافت خاصہ و حقہ کے صفات کاملہ اور خلافت راشدہ کے کمالات فاضلہ سے موصون نہ تھے بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ حق تعالیٰ نے حوادث خیر و شر کو مختلف اوقات اور مختلف زمانوں پر تقسیم کیا ہے اور عالم غیب میں ہر

واقعہ کے حدوث کے لیے ایک خاص وقت مقرر فرمایا ہے تاکہ ابتلاء اور امتحان کی حکمت ظہور پذیر ہو۔ بنی اسرائیل کی نسبت حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :  
 وَقَعْنَا اِلَیْهِ نَجْمَۃً اِسْرَآئِیْلَ فِی الْکِتَابِ لَتَفْسِدَ فِی الْاٰذَانِ مَوَازِیْنُ  
 وَلَتَعْلُنَّ عُلُوُّکُمْ بَیْنَا ۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی زبان سے بندوں کو آگاہ فرمایا کہ آپ کے بعد خلافت کب تک قائم  
 رہے گی اور کیا تغیرات اور حوادث اور فتن پیش آئیں گے۔ چنانچہ  
 آپ کی پیشین گوئی کے مطابق وہ حوادث اور فتن مختلف اوقات میں  
 واقع ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح حضرت عثمان کے متعلق  
 ابتلاء اور فتنہ کی خبر دی۔ اسی طرح آنحضرت نے علیؑ کے متعلق خبر دی کہ اُمت  
 حضرت علی پر متفق نہ ہوگی اور اس سے اپنی آزر دگی ظاہر فرمائی۔

طبرانی اور ابونعیم نے جابر بن سمرہ	اخرج الطبرانی و ابو نعیم
سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی	عن جابر بن سمرہ قال قال
اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے یہ	رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرمایا کہ تم امیر اور خلیفہ بنائے جاؤ	لعلی انک مؤمر مستخلف
میں اور تم مقتول ہو گے اور تمہاری	وانک مقتول وان هذا
یہ دائرہ سر کے خون میں رنگین	مغضوبه من هذا یعنی
ہوگی۔	لحمیه من داسه ۔

واخرج الحاكم عن علي رضي  
قال مما عهد الى النبي صلى  
الله عليه وسلم ان  
الامة ستقذرن  
بعد :-

اور حاکم نے حضرت علی سے روایت کیا  
ہے کہ انہوں نے یہ کہا کہ رسول خدا صلی  
اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے جن باتوں کا  
عہد لیا ہے ان میں سے ایک بات یہ بھی  
ہے کہ ایک وقت آئے گا کہ مسلمانوں کی  
جماعت مجھے بڑا جانے گی۔

واخرج الحاكم عن ابن  
عباس قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم لعلي اما  
انك ستلقى بعد عن جهدا  
قال في سلامة من ديني قال في سلامة  
من دينك . ازالة الخلفاء مش ٢ ج ٢ :-

اور حاکم نے ابن عباس کی روایت کیا ہے  
کہ نبی کریم علیہ السلام نے ایک  
دن حضرت علیؑ سے یہ فرمایا کہ تو میرے  
بعد بڑی جہاد اور مشقت میں مبتلا ہوگا  
حضرت علیؑ نے عرض کیا : کیا میرے دین  
کی سلامتی کے ساتھ یعنی کیا اس مشقت

میں میرا دین بھی صحیح سالم رہے گا۔ آپؑ نے فرمایا ہاں تمہارے دین کی  
سلامتی کیساتھ یعنی اُس مشقت میں تمہارا دین بالکل صحیح رسالہ رہے گا۔

واخرج احمد عن علي قال قيل  
يا رسول الله من نوثر بعدك  
قال ان تو مروا ابا بكر يتجدو :-

امام احمد نے حضرت علی سے روایت کیا کہ  
عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! آپؐ کے بعد  
کس کو خلیفہ بنائیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ ہادیامیناذاہدنا فی الدنیا  
 ۲۔ داعبنا فی الآخرة وان توعدوا  
 ۳۔ تمجدوا قویا امینا لا یمحوا  
 ۴۔ فی اللہ لومة لائمہ وان توعدوا  
 ۵۔ علیا ولا اداکم فاعلین تمجدوا  
 ۶۔ حامیا مہدیا یاخذ بحکم  
 ۷۔ الطريق المستقیم -

ازالۃ الخفاء ص ۲۷ ج ۲ -

کرو گے تو تم ان کو ہدایت کرنے والا اور ہدایت یافتہ پاؤ گے کہ  
 وہ تم کو ٹھیک سیدھے راستہ پر لے چلے گا۔

اس حضرت علیؑ علیہ وسلم کے اس ارشاد دلا اراکم فاعلین میں اشارہ  
 اس طرف ہے کہ حضرت علیؑ کی خلافت منظم نہ ہوگی اور رعیت اُن کی کماحقہ اطاعت  
 نہ کرے گی ایسی خلافت نہ ہونے کے حکم میں ہے اس لیے دلا اراکم فاعلین  
 فرمایا اور تمجدوا مہدیا الخ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حضرت علیؑ اس  
 وقت حق پر ہونگے اور جو انکا متبع اور پیروں ہوگا اور مراط مستقیم پر ہوگا۔  
 مطلب یہ ہوا کہ حضرت علیؑ اپنے زمانہ خلافت میں خلافت راشدہ کے علی وجہ الکمال  
 والتمام اہل اور متقی ہونگے مگر اُمت ان پر متفق نہ ہوگی۔



اور جو صحابہ حضرت امیر سے آزرده خاطر ہو کر حضرت معاویہ کے پاس چلے گئے  
 سو ان صحابہ کی آزر دگی بھی بوجہ شکایت تھی ورنہ حضرت امیر کی اہلیت خلافت اور  
 ان کی افغلیت سے ان صحابہ کو بھی انکار نہ تھا خود انہی صحابہ سے حضرت امیر  
 کے مناقب اور فضائل میں بکثرت روایات مروی ہیں اور صحابہ کرام خواہ کسی  
 جانب رہے مگر حضرت امیر کے فضائل اور مناقب شائع کرنے میں کسی نے  
 دریغ نہیں کیا۔ البتہ بعض صحابہ جیسے حضرت سعد بن ابی وقاص اور محمد بن  
 مسلمہ اور اسامہ بن زید اور عبد اللہ بن عمر وغیرہم کمال و درجہ اور غایت  
 احتیاط کی بناء پر اہل اسلام کی لڑائی میں کسی جانب بھی شریک نہیں ہوئے اور ایسے  
 حضرات کو حضرت علی نے بھی معذور سمجھا اور ان کے حق میں یہ فرمایا :

هو لا تعدد مع الباطل ولا یہ لوگ باطل اور ناحق کی مدد کرنے سے  
 یقوموا مع الحق - بھی علیحدہ بیٹھے رہے اور امر حق کی مدد  
 (ماخوذ از فتاویٰ عزیزی) کرنے کے لیے بھی کھڑے نہ ہوئے۔

## محکمات

امام اعظم ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا گیا کہ لوگ حضرت علی کی خلافت پر جمع  
 کیوں نہ ہوئے اور آپؐ سے تنفر کا کیا سبب ہوا تو یہ فرمایا کہ حضرت علیؑ حق  
 بات کے اظہار میں کسی کی رعایت نہیں فرماتے تھے اور کسی بات میں ملہنت

کو روا نہ رکھتے تھے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ زہد تھے اور زاہد کا دنیا داروں سے میل ملاپ نہیں ہو سکتا اور حضرت علی عالم تھے اور عالم کسی کی خوشامد نہیں کرتا اور شجاع اور بہادر تھے اور بہادر کسی سے ڈرتا نہیں اور شریف تھے اور شریف کسی کی پرواہ نہیں کرتا۔ اس لیے لوگ آپ سے دور اور متنفر رہے۔ کذا فی تکمیل الا بیان للشیخ عبدالحق الدہلوی -

## منکبت دیگر

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں فتوحات اسلام کا سلسلہ بالکل بند رہا معاذ اللہ حضرت علی کی اہلیت اور شہادت اور سیاست میں کوئی کمی نہ تھی۔ عالم اسباب میں سوائے باہمی اختلافات کے اور کوئی وجہ نظر نہیں آئی۔ حضرات شیعہ یہ کہتے ہیں کہ چونکہ صحابہ حضرت امیر کے مخالفت تھے اور آپ کا خلیفہ ہونا نہیں چاہتے تھے اس لیے انہوں نے قصداً آپ کی خلافت میں رخنہ ڈالنے کے لیے بغاوت اور فتنہ اور فساد برپا کر رکھا تھا اور پہلے تینوں خلفاء کے جان و مال سے معادن رہے اور شریک حال رہے پس یہی اشخاص جناب امیر کے زمانہ میں فتوحات نہ ہونے کا باعث ہوئے۔

## جواب

یہ سراسر غیر معقول ہے اس صورت میں ایک مخالف یہ کہہ سکتا ہے کہ کیا وجہ ہے کہ تمام صحابہ نبی کریم اور خلفاء ثلاثہ کے تودل و جان سے معاون اور مددگار رہے اور حضرت علی کا سوائے دو چار شخصوں کے کوئی بھی موافق نہ رہا۔ سوائے دو چار کے سب ہی مخالف ہو گئے۔ ضرور ہے کہ ان بزرگوں میں کوئی کمال تھا جو حضرت علی میں نہ تھا اور حضرت امیر کی ذات میں کوئی بات ایسی ضرورتی جس کی وجہ سے سب مخالف بن گئے۔

نیز اگر صحابہ کرام حضرت علی کے مخالف ہوتے تو آپ کو خلیفہ ہی نہ بننے دیتے جیسے صدیق اکبر کے ہوتے ہوئے کسی کو خلیفہ نہیں بنے دیا اور حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جو حضرت علی خلیفہ مقرر ہوئے وہ مہاجرین اور انصار ہی کے اتفاق سے مقرر ہوئے حضرت علی اپنی شجاعت اور قوت ظاہری باطنی سے خلیفہ نہیں بنے۔ صحابہ اگر چاہتے تو حضرت امیر کو خلیفہ ہی نہ ہونے دیتے اور ان کو خلیفہ بنا کر فتنہ اور فساد اور بغاوت کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

اور اگر حضرات شیعہ یہ کہیں کہ حضرت امیر کے زمانہ میں فتوحات نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ اس علیم و حکیم نے اپنی حکمتِ کاملہ سے یہی مقدر فرمایا تھا تو اہلسنت عرض کریں گے کہ درست ہے خداوند علیم و حکیم نے اپنی حکمت بالغہ سے

بھی مستدر فرمایا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء ثلاثہ علی الترتیب خلیفہ ہوں اور عرب و عجم اُن کے ہاتھ پر فتح ہو اور مشرق و مغرب کا خیرہ راج حضرت عثمانؓ کے زمانے میں مدینہ منورہ کے بیت المال میں آکر جمع ہو اور حضرت عثمان غنی اس مال کو مسلمانوں پر خرچ کریں۔ وذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

## ہشتم

جس طرح احادیث کثیرہ سے یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبر دی ہے کہ امت حضرت علیؓ پر مجتمع اور متفق نہ ہوگی اسی طرح احادیث کثیرہ سے یہ مضمون ثابت ہے کہ حضرت علیؓ اپنی زمانہ خلافت میں ہادی اور مہدی ہوں گے اور مسلمانوں کو سیدھے راستہ پر لے جائیں گے اور حق ان کے ساتھ دائر ہوگا۔ حضرت علیؓ جدھر ہوں گے حق بھی ادھر ہوگا اور آنحضرتؐ نے یہ بھی فرمایا:

من نادق یا علم فقد اے علی! جو تجھ سے جدا ہو ا وہ مجھ  
 نادقنی اخرجہ الحاکم سے جدا ہو ا۔ اس حدیث کو حاکم نے  
 من الجہل ذر۔ ابو ذر سے روایت کیا۔

اس بنا پر حضرت علیؓ کو کم اللہ وجہ خلافت سے دستبردار نہ ہوئے اور

اپنی قدرت کے مطابق اس کے استحکام میں پوری کوشش کرتے رہے تاکہ قیامت کے دن خلفاء راشدین کے زمرہ میں معبوث ہوں جیسا کہ حضرت عثمانؓ نے کیا کہ لوگوں کے شور و غوغا کی وجہ سے خلافت سے دستبردار نہ ہوئے۔ اس لیے کہ حضرت علی مرتضیٰ کو یقین تھا کہ میں حق پر ہوں کوئی وجہ نہیں کہ میں بلا وجہ حق سے دستبردار ہو جاؤں رہا لوگوں کا تشدد اور افتراق اور امام برحق پر مجتمع نہ ہونا سو اس کے متعلق وہ جانتے تھے کہ قضاء و قدر میں یہ طے ہو چکا ہے کہ امت مجھ پر جمع نہ ہوگی۔ لیکن یہ امر ٹھیک ہی ہے جس کا بندہ ملکات نہیں۔ اور خلافت حق کی استحکام میں سعی اور کوشش کرنا یہ امر شرعی ہے اس لیے حضرت علی نے امر ٹھیک ہی کی وجہ سے امر شرعی کی جدوجہد میں کوئی کمی نہیں کی۔ مابندہ عبوریت شعاریم مارا با فتح و شکست چہ کار۔

نبی کو اگر بذریعہ وحی اور الہام یہ معلوم ہو جائے کہ لوگ مجھ پر ایمان نہیں لائیں گے اور مجھ کو قتل کر دیں گے تو اللہ کا نبی باوجود اس علم کے تبلیغ اور دعوت حق میں کمی نہیں کرتا اسی طرح حضرت علیؓ نے باوجود اس علم کے کہ امت مجھ پر مجتمع اور متفق نہ ہوگی اور مجھ کو قتل کرے گی۔ احکام شریعت کے ابراء اور تنفیذ میں کوئی کمی نہیں کی اور علاوہ ازیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کے زمانہ خلافت کے متعلق متعدد امور کی خبر دی منجملہ اُن کے ظہور خوارج اور روافض کی خبر دی کہ حضرت علیؓ کے بارے میں دو گروہ افراط اور تغریط کر نیوالے

پیدا ہوں گے۔

اخرج الحاكم عن علي رضي الله  
عنه قال دعاني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا علي ان فيك من  
عيسى عليه السلام مثلاً بنفخة  
اليهود حتى بهتوا امه واحبته  
النصارى حتى انزلوه بالمنزلة  
التي ليس لها قال وقال صلى الله  
وانه يهلك في محب مطري بباليس  
في ومبغض مفترى يحمله شنائى  
على ان يبهتني الاواني لست  
بنبي ولا نوحى الى ولكنى اعمل  
بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله  
عليه وسلم بما استطعت فما  
امرتك به من طاعة الله  
فحق عليك طاعتي مما اجبتكم

حاکم نے حضرت علی سے روایت کیا کہ انہوں  
نے کہا کہ ایک دن مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بلایا اور یہ فرمایا کہ اے علی تجھ میں کچھ  
مشابہت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہے  
یہودیوں نے ان کو مبغوض رکھا یہاں  
تک کہ اُن کی والدہ ماجدہ مریم صدیقہ  
پر تہمت لگائی اور نصاریٰ نے اُن کو اس  
درجہ محبوب بتایا کہ اُن کو اس مرتبہ پر  
پہنچایا کہ جو اُن کے لیے لائق نہ تھا یعنی  
ان کو خدا اور خدا کا بیٹا بنالیا۔ راوی کہتا  
ہے کہ حضرت علی نے فرمایا کہ آگاہ ہو جاؤ کہ  
حضرت عیسیٰ کی طرح میرے بارہ میں بھی دو  
گروہ ہلاک ہوں گے ایک گروہ تو وہ ہے  
کہ جو میری محبت میں غلو کر گیا اور حد سے  
زائد میری تعریف کرے گا۔ یہ شیعوں کا  
گروہ ہے) اور دوسرا گروہ وہ ہے کہ جو

ادکرہتم دما امرتکم بمعصیۃ  
 انا وغیری فلا طاعة لاحد فی  
 معصیۃ اللہ عزوجل و انما  
 الطاعة فی المعروف -  
 ازالة الخفاء ص ۲۹ ج ۲ -  
 مجھ سے نفع نہ رکھے گا اور مجھ پر بہتان باندھنا  
 (یہ خارجیوں کا گروہ ہے) اور یہ دونوں  
 گمراہ ہلاک ہو جائیں گے۔ آگاہ ہو جاؤ کہ میں  
 نبی نہیں اور نہ میری طرف کوئی وحی آتی ہے  
 بلکہ میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا

تبج ہوں۔ پس جب میں تم کو اللہ کی اطاعت کا حکم دوں تو تم پر میری اطاعت  
 واجب ہے چنانچہ حضرت علی نے خوارج سے مقابلہ اور مقابلہ کیا اور روافضی کو  
 برسرِ منبرِ شیعین کی افضلیت کی تلقین کی۔ خواہ تم پسند کرو یا نہ پسند اور بالفرض  
 جب میں تم کو کسی معصیت اور گناہ کا حکم دوں تو خوب سمجھ لو کہ خدا کی معصیت  
 میں لگی کی اطاعت نہیں۔ اطاعت صرف خیر اور بھلائی میں ہے۔

پس جس طرح حضرت عیسیٰ کے بارہ میں یہود اور نصاریٰ دونوں باطل پر ہیں  
 اور صرف اہل اسلام حق اور مراطِ مستقیم پر ہیں کہ حضرت عیسیٰ کو خدا تعالیٰ کا بندہ  
 اور رسولِ برحق اور کلمۃ اللہ اور روح اللہ سمجھتے ہیں اسی طرح حضرت علی کے  
 بارہ میں خارجی اور رافضی دونوں گمراہ اور ہالک ہیں اور صرف اہل سنت و  
 الجماعت حضرت علی کے سچے محب اور سچے پیرو ہیں کہ دل و جان سے اعتدال  
 کے ساتھ ان کو محبوب رکھتے ہیں اور محبت میں ایسا غلو نہیں کرتے کہ ان  
 کو ان کے مرتبہ سے بڑھا دیں اور نہ معاذ اللہ ان سے کدورت رکھتے ہیں

شیعان علی بنزله نصاریٰ کے ہیں اور خارجی بنزله یہود کے ہیں اور اہلسنت و الجمات افراط اور تفريط کے ٹمیک درمیان صراطِ مُستقیم پر ہیں اور کھنڈ لٹ جملنا کم امۃ دسطا کے مصداق ہیں۔

حضرت علی نے اپنے دور خلافت میں خوارج سے جہاد و قتال کیا اور ان کو تہ تیغ کیا اور جن لوگوں نے حضرت علی کی محبت میں غلو کیا ان کو بار بار اپنے دار الخلافہ کوفہ میں بدر و منبر یہ بتلایا کہ ابوبکر و عمر اس امت کے افضل اور بزرگ ترین ہیں اور جن لوگوں نے حضرت علی کو خدا کہا ان کو قتل کیا اور آگ میں جلایا اور ان تمام امور میں اہل سنت حضرت علی کے دست و بازو رہے۔ اہل سنت نے حضرت علی کے حکم سے خارجیوں سے جہاد و قتال کیا اور مدعیانِ محبت کو ابوبکر و عمر کی افضلیت کی تفہیم و تلقین کی اور حضرت علی کی محبت میں اُن کے صحیح مقام اور صحیح مرتبہ کو ملحوظ رکھا۔

## بیان فرق درمیان فتنہ شیخین و خلافت حقین

ارواحِ شیخین یعنی ابوبکر و عمر کو آں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی روحِ مبارک سے وہ نسبت تھی کہ جو ایک صاف و شفاف آئینہ کو آفتاب سے ہوتی ہے کہ جب وہ آئینہ آفتاب کے محاذات میں واقع ہوتا ہے تو آفتاب کی شعاعیں ایسی جذب کر لیتا ہے کہ دیکھنے میں آفتاب کا ہمرنگ ہو جاتا ہے کہ



ظاہر نظر میں شناخت مشکل ہو جاتی ہے ۔

رق الزجاج ورق الغمر فتشابهوا وتشاكل الامر  
فكانما خمر ولا قدح وكانما قدح ولا خمر  
مدیق اکبر کو روح نبوی کے ساتھ قوت عالمہ میں زیادہ تشبہ حاصل  
تھا۔ مدیق اکبر کو فنا فی الرسول کا اعلیٰ ترین مقام حاصل تھا اسی وجہ سے  
مدیق اکبر کا سینہ شعاعا ہائے نبوت کا مخزن اور منظر اتم بنا ہوا تھا۔  
اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدیق اکبر کے بارے میں یہ ارشاد:  
لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت اباً بکر خليلاً۔ اسی مقام فنا کی  
طرت اشارہ ہے۔

اور فاروق اعظمؓ کو تو روح نبوی کے ساتھ قوت عالمہ میں تشبہ  
زیادہ حاصل تھا اسی وجہ سے کارہائے نبوت اور مقاصد رسالت کے  
زیادہ تکمیل اُن کے ہاتھں پہنچ گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فاروق  
اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ فرمانا لو کان بعدی بنی لکان عمر  
اسی طرت اشارہ ہے۔

اور روح مرتضوی کو روح نبوی کے ساتھ وہ نسبت ہے کہ جو قمر کو  
آفتاب سے ہوتی ہے کہ نور قمر اگرچہ آفتاب ہی سے مستفاد ہوتا ہے مگر  
اس کی محدث آفتاب کی محدث سے مختلف ہوتی ہے۔ صاف و شفاف

آئینہ کی طرح قمر۔ آفتاب کا ہم رنگ نہیں ہو جاتا اس لیے چاند اور سورج کے احکام مختلف ہو جاتے ہیں۔

نیز شیخین کے زمانہ خلافت میں شان نبوت غالب رہی اور حضرت علیؑ کے زمانہ خلافت میں شان ولایت کا ظہور ہوا کہ جو شان ولایت روح نبویؐ میں مستور اور مندرج تھی وہ حضرت علیؑ کے زمانہ میں ظاہر ہوئی گویا کہ حضرت علیؑ کا زمانہ خلافت دورہ ولایت تھا۔ اسی وجہ سے اولیاء کرام کے اکثر سلسلے حضرت علیؑ پر منتهی ہوتے ہیں۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ حضرت علیؑ تمام خلفاء میں سب سے زیادہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ قرابت نسبی میں اقرب تھے۔ اس لیے حضرت علیؑ کی استعداد عنقریب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی استعداد عنقریب اور قوت اعتدالیہ کے ساتھ خاص الخاص تشبہ حاصل تھا اور باطنی کمالات اور فیوض و برکات میں فطرت اور جبلت کو خاص دخل ہے مگر یہ فضیلت ، فضیلت جزئیہ ہے کہ جس کا تعلق مقامات ولایت ہے لیکن تشبہ بالانبیاء من حیث النبوت کے باب سے نہیں جو فضل کلی مدار ہے۔ ہذا کلمہ ملخص من التبیہات الالہیہ۔ از ص ۲۴۳ تا ص ۲۴۶ ثم راجع بعد ذلک قرۃ العین ص ۲۹۹۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ نے اس مقام پر فقط خلافت شیخین اور خلافت علی مرتضیٰ میں فرق بیان فرمایا۔ لیکن عثمان ذی النورین کے دورہ خلافت

کے متعلق کچھ نہیں لکھا۔

اس ناچیز کا گمان یہ ہے کہ عثمان ذوالنورین کا زمانہ نبوت، نور نبوت اور نور ولایت دونوں کا جامع تھا۔ نور نبوت کی نہایت مہتی اور ولایت کی ہدایت مہتی۔ قرآن کریم کا لغت قریش پر جمع کرانا اور آفاق میں شائع کرانا اور دائرہ فتوحات کا اتنا وسیع ہو جانا کہ مشرق و مغرب کا خراج مدینہ منورہ کے بیت المال میں جمع ہو جانا یہ مقام نبوت کی تکمیل و تقسیم تھا اور هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلمہ۔ اور ان ملیں جمعہ و قد آئندہ کی پیشین گوئی کی تکمیل مہتی اور اس کے بعد جو خلافت کا آخری دور گزرا وہ دورہ ولایت تھا اور عجب نہیں کہ ذی النورین کے لقب میں انہی دو نوروں کی طرف اشارہ ہو۔

حق جل شانہ کے اس ارشاد و من یرتد منکم عن دینہ الایۃ میں جس فتنہ اور ارتداد کے استیصال کی خبر دی گئی مہتی اس کا ظہور صدیق اکبر کے زمانے میں ہوا اور روم اور فارس کی فتح جس کی طرف استدعون الی قوم اولی باس شدید میں اشارہ تھا۔ اس کا ظہور فاروق اعظم کے زمانے میں ہوا اور خوارج اور روافض کے ظہور اور خروج کے متعلق جو پیشین گوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی مہتی اس کا ظہور حضرت عثمان اور حضرت علیؓ کے دور خلافت میں ہوا تاکہ فقہاء امت کو باغیوں کے احکام

اور مسائل معلوم ہو سکیں۔ جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نمازیں بھول جانے سے سجدہ سہو کا حکم معلوم ہوا اور سہو آپ کی نماز قضاء ہو جانے سے قضاء نوانت کا حکم معلوم ہوا اسی طرح سمجھو کہ حضرت عثمان اور حضرت علیؓ کے زمانہ میں جو فتنے ظہور پذیر ہوئے اُن سے باغیوں کے احکام معلوم ہوئے۔ شیخین یعنی ابو بکر و عمر کے زمانے میں جہاد و قتال تنزیل پر تھا یعنی ان لوگوں سے تھا جو سرے سے قرآن کو کچھ نہیں مانتے تھے اور کافر تھے اور عتین یعنی کہ عثمان و علیؓ کے زمانے میں قتال تاویل پر تھا یعنی خوارج اور باغی لوگوں سے تھا کہ جو کلمہ گو تھے اور نصوص کی غلط تاویل کرتے تھے اور اسلام کے اندرونی طور پر دشمن تھے۔

حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کے جہاد و قتال سے اہل حرب اور اہل ذمہ اور مال قیمت اور مال فنی کے احکام معلوم ہوئے جو اسلام کے بیرونی دشمن تھے۔ اس طرح ابو بکرؓ و عمرؓ کے عہد خلافت میں شریعت کے ابواب جہاد مکمل ہوئے اور حضرت عثمانؓ و علیؓ کے دور خلافت میں بغاۃ یعنی باغیوں کے احکام اور مسائل مکمل ہوئے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ سے منقول ہے کہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر عثمانؓ اور علیؓ نہ ہوتے تو ہم کو باغیوں کے احکام معلوم نہ ہوتے حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ فتاویٰ عزیزی ص ۲۲۹ جلد ۱ میں لکھتے ہیں۔  
در حدیث صحیح وارد است کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرتؐ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؑ نے فرمایا کہ تم لوگوں سے قرآن کی تاویل پر قتال کرو گے جیسا کہ میں نے لوگوں کی تاویل قرآن کا قائل علیؑ کی تشریح پر جہاد و قتال کیا ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں تنزیل قرآن پر جہاد فرمایا اور حضرت علیؑ نے اپنے زمانہ میں ان لوگوں سے جہاد و قتال کیا کہ جو قرآن کی غلط تاویل اور تفسیر کرتے تھے جیسے خوارج اور روافض ۔ خوارج نے چونکہ آیات قرآنیہ کی غلط تاویل کی اور سیف و سنان سے خلیفہ برحق کا مقابلہ کیا ۔ اس لیے حضرت علیؑ نے سیف و سنان سے اُن کا جواب دیا اور اہل تشیع نے بزرگ محبت آیات قرآنیہ کی غلط تاویل کی اس لیے حضرت علیؑ نے اپنے زمانہ خلافت میں برسراِ منبر بار بار اس کا اعلان فرمایا کہ ابوبکر و عمر تمام اُمت میں سب سے افضل ہیں اور جو شخص مجھ کو ابوبکر و عمر پر فضیلت دے گا وہ خوب بھولے کہ وہ مفتری ہے اور میں اُس کو وہی سزا دوں گا جو مفتری کو ہوتی ہے یعنی آتشی کوڑے ۔ اس طرح حضرت علیؑ نے شیعوں کی غلط فہمی کو دور کیا ۔ اور صدیق اکبر اور فاروق اعظم کی انصافیت کے مسئلہ کو اس درجہ واضح فرمایا کہ اس میں کسی قسم کی تاویل اور بذرہ برابر شک اور شبہ کی گنجائش باقی نہیں چھوڑی ۔ تفصیل کے لیے امام ربانی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ کا مکتوب نمبر ۲۶ در بارہ تحقیق عقائد اہل سنت کی مراجعت فرمائیں ۔

اور حضرت علی کریم اللہ وجہہ کو جب یہ معلوم ہوا کہ کچھ لوگ حضرات شیعین کی شان میں گستاخی کرتے ہیں تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو جمع کر کے خطبہ دیا اور اس قدر بدوئے کہ ریش مبارک آنسوؤں سے تر ہو گئی اور یہ منہ مایا کہ میں نے ایسا سنا ہے کہ بعض لوگ میرے دوستوں کو برا کہتے ہیں۔ پس سن لو کہ جو شخص ایسا کہے اُس کو قتل کر ڈالو۔

بعض ازاں آپ کو یہ علم ہوا کہ بعض لوگ آپ کے بارے میں غلو کرتے ہیں اور خدائی اور پیغمبری صفات آپ کے لیے ثابت کرتے ہیں تو حضرت علی نے اُن کے آگ میں جلانے کا حکم دیا۔ اور عبد اللہ بن سبا کی گرفتاری کا حکم صادر کیا۔ ابن سبار وپوش ہو گیا۔ دیکھو ابطال اصول الشیعہ ص ۱۰۔



# نظم

در مدح خلفائے اشدین و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

اذعان باللہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکی قدس اللہ سرہ مغزینہ

شہسوارانِ جہاں مردانِ دین	چار یارِ مصطفیٰ اہلِ یقین
اولاؤ بکرِ مدیق ! اہلِ دین	دوسرے عادلِ علم والا یقین
تیسرے عثمان با علم و حیا	چوتھے ہیں حضرت علی شیرِ خدا
اور سب اصحاب اسکے ذی علوم	ہیں ہدایت کے فلک پر مے نجوم
صدق اور عدل اور شجاعت و حیا	ہے انہی چاروں دین کو ارتقاء
ان سے راضی ہے خدا نے دوسرا	اور خوش ہیں ان سے حضرت مصطفیٰ
تو بھی جان و دل سے لے امداد	وہ فدا ان پر سدا ہر روز و شب
جو کوئی بداعتقادان سے ہوا	ہے وہ مردود جناب کبریا

(منقول از خدائے روح)

ممنکتہ

بعض لوگوں نے حضراتِ خلفاء کی فضیلت اور ترتیب کے متعلق ایک منکتہ

بیان کیا ہے وہ یہ کہ حدیث ثمرین میں آیا ہے خیر القرون قرنی - سو اس حدیث میں خلفاء اربعہ کے نام کے آخری حروف بہ ترتیب آئے ہیں یعنی ق صدیق کا اور را، عمر کی اور ن عثمان کا اور ی علی کی۔ کسی نے اسکو یوں نظم کیا ہے :-

ابوبکر کیسوی علی ایک بجانب      خلافت کو گھیرے ہیں با صد مغائی

الن اور یے کی طرح انکو جانو      کہ محصور ہے جن میں ساری خدائی

یہ تشبیہ ہے واقعی تو جگہ بھی :      الن اور یے نے یہ ترتیب پائی

وہ اول خلیفہ کے اول میں آیا      یہ آخر خلیفہ کے آخر میں آئی

حضرت مولانا اثرن علی صاحب تھانوی قدس اللہ سرہ اس شعر کو پڑھتے اور یہ فرماتے بھلا کوئی شعر کہے تو ایسے کہے ۔

## حضرت علیؑ سے اختلاف کی ابتداء کیسے ہوئی؟

حضرت عثمانؓ جب بلواٹیوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے تو لوگ حضرت علی مرتضیٰ کے پاس آئے آپ اس وقت بازار میں تھے لوگوں نے کہا بیعت کے لیے ہاتھ بڑھائیے تاکہ ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کریں۔ حضرت علیؑ نے کہا ٹھہرو یہاں تک کہ لوگ صلاح اور مشورہ کر لیں۔ لوگوں نے امرار کیا اور یہ کہا کہ عثمانؓ تو شہید ہو گئے اب



ان کے بعد کوئی خلیفہ نہ ہوا تو امت میں اختلاف اور فتنہ و فساد پڑ جائیگا۔ شدید امرار کے بعد حضرت علی نے خلافت کو قبول کیا اور مہاجرین اور انصار نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر وغیرہ سب لوگوں نے بیعت کی۔ پھر حضرت طلحہ اور حضرت زبیر وغیرہ نے حضرت علی سے بغرضِ عمرہ مکہ جانے کی اجازت چاہی اور مکہ پہنچے۔ وہاں جا کر حضرت عائشہ سے ملے چونکہ حضرت عثمان کی شہادت کا صدمہ عظیم تھا اس لیے مکہ میں سب لوگوں نے اس پر اتفاق کیا کہ تا مین عثمان سے قصاص لیا جائے اور یحییٰ بن امیہ جو حضرت عثمان کی طرف سے منعہ پر حاکم متحدہ بھی حج کے لیے مکہ آیا ہوا تھا اس نے بھی حضرت طلحہ و زبیر کو حضرت عثمان کے قصاص کے مطالبہ کے لیے آمادہ کیا اور بہت سی مالی امداد دی اور حضرت عائشہ صدیقہ کی سواری کے لیے اتنی اشرافیوں میں ایک اونٹ خریدا اور سب جمع ہو کر بعمرہ کی طرف روانہ ہوئے۔ اہل بعمرہ نے اس آمد کی وجہ دریافت کی تو عائشہ صدیقہ نے کہا کہ ہم عثمان غنی کا قصاص لینے آئے ہیں۔ حضرت عثمان ناحق مارے گئے ہیں اگر ہم ناحق خون پر غصہ نہ کریں تو ہم نے بے انصافی کی۔ اور حضرت علی کو جب یہ خبر پہنچی تو وہ بھی شکر کے ساتھ روانہ ہوئے۔ جب حضرت علی بعمرہ پہنچے تو ایک شخص حضرت علی کے پاس آیا اور پوچھا کہ آپ کس بنا پر ان لوگوں سے قتال کرنا چاہتے ہیں فرمایا حق پر۔ اس شخص نے کہا کہ وہ لوگ بھی یہی کہتے ہیں۔ حضرت علی نے فرمایا:

اقامہ علی الخرج من  
الجماعة وثلث البيعة -

میں ان لوگوں سے اس بات پر قتال کرتا  
ہوں کہ ان لوگوں نے جماعت سے خرج کیا

اور مجھ سے بیعت کر کے اُسکو توڑا اور طویل کلام فرمایا۔

پھر طلحہ اور زبیر کا ذکر کیا اور یہ کہا کہ ان دونوں نے مجھ سے مدینہ میں  
بیعت کی اور بعمرہ میں میری مخالفت کی اور اگر کوئی شخص ابوبکر و عمر کی بیعت توڑتا تو  
ہم اُس سے قتال کرتے۔ دیکھو فتح الباری از صفحہ ۱۳ تا صفحہ ۱۳ باب بلا ترجمہ  
اور باب الفتنۃ التي تخرج کونج البحر۔

حضرت علیؑ چونکہ باجماع اہل حل و عقد خلیفہ مقرر ہوئے تھے اُس لیے وہ بیعت  
نہ کر نیوالوں کو باغی سمجھتے تھے اور باغیوں سے نبض قرآن فقتلوا التي تبغی حتی  
تقتل اے امر اللہ۔ قتال جائز ہے۔

## حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے باہمی اختلاف کی نوعیت

فتنوں کی ابتداء تو حضرت عثمانؓ کے آخری دور سے ہو چکی تھی۔ ظالموں اور  
باغیوں نے ازراہ حمد و عناد اسلامی حکومت کو فتنوں کی آماجگاہ بنایا ہوا تھا۔  
حضرت عثمانؓ کے عمال اور حکام کی شکایتیں شروع کیں۔ کسی پر ظلم کا الزام لگایا کسی  
پر کچھ اور کسی پر کچھ حتیٰ کہ خود حضرت عثمانؓ کو ہدف ملامت بنایا کہ انہوں نے اپنے  
رشتہ داروں کو دالی بنایا اور جن لوگوں نے اسلام قبول کرنے میں سبغت کی تھی

ان کو عہدے نہیں دیئے (جس کا مفصل جواب گزر چکا) کہ وہ شکایات بے سرو پا  
تین یا رانی کا پہاڑ بنایا ہوا تھا تا آنکہ حضرت عثمانؓ ظلمنا شہید کر دیئے گئے  
اور فتنوں کا دروازہ کھل گیا۔

حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت علیؓ باتفاق مہاجرین و انصار جو اہل حل و عقد  
تھے خلیفہ مقرر ہوئے اور سب نے ان کو افضل سمجھ کر اپنا خلیفہ بنایا اور  
باغیوں نے بھی اپنی جان کی امان کو حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کر کے لشکریوں  
میں شامل ہو گئے۔ فتنوں کا دروازہ کھل ہی چکا تھا اب ایک دوسرے فتنہ کا  
آغاز ہوا کہ اہل شام نے حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے انکار کر دیا۔  
اور یہ کہا کہ جب تک قاتلین عثمانؓ سے قصاص نہ لیا جائے گا اس وقت تک ہم  
آپ کے ہاتھ پر بیعت نہ کریں گے۔ حضرت علیؓ کا موقف یہ تھا کہ حضرت عثمان کے  
خون کا قصاص طلب کر نیوالے اول ان کے ہاتھ پر بیعت کریں اور انکی خلافت  
اور امامت کو تسلیم کریں اور بیعت کرنے کے بعد اپنی داد رسی کی مجھ سے درخواست  
کریں۔ انشاء اللہ ضرور بالفور قاتلین عثمان سے قصاص لیا جائیگا۔ مگر اتنا انتظار  
مزدور کرنا پڑ گیا کہ فتنہ بغادت کا زور ٹوٹ جائے اور اسلامی حکومت کے قدم جم  
جائیں۔ باغیوں نے اگرچہ حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی مگر ان کے عزائم  
ٹھیک نہ تھے۔ حضرت علیؓ باغیوں کی کثرت و شوکت اور اندرونی تنظیم کی وجہ سے  
فی الحال قصاص کا مسئلہ چھڑنا نہیں چاہتے تھے مبادا پھر کوئی شورش اور فتنہ برپا

ہو جائے لہذا مصلحت ملکی کا اقتضاء یہی ہے کہ قعاص کے مسئلہ میں تاخیر کی جائے۔  
 حضرت علیؑ کو یہ فکر تھی کہ اسلام کی جو حکومت آنحضرتؐ کے دس سالہ غزوات اور تیس سالہ  
 خلفاء راشدین کے معرکوں سے قائم ہوئی ہے وہ اس عجلت کی بناء پر چشم زدن میں  
 درہم بدرہم نہ ہو جائے۔ حضرت معاویہؓ کا حضرت علیؑ سے خلافت استحقاق خلافت  
 کی بناء پر نہ تھا۔ حضرت معاویہؓ کو حضرت علیؑ کی افضلیت اور استحقاق خلافت سے  
 ہرگز ہرگز انکار نہ تھا وہ بیعت کے لیے بالکل تیار تھے۔ معاملہ مرن قاتلین عثمان  
 کے قعاص لینے کا تھا۔ حضرت معاویہؓ حضرت علیؑ کی خلافت اور حکومت تسلیم کرنے  
 سے پہلے قعاص کا مطالبہ کرتے تھے اور حضرت علیؑ بیعت اور تسلیم حکومت کو مقدم  
 سمجھتے تھے۔ ہر ایک مجتہد تھا اور اپنی اپنی جگہ ہر ایک نیک نیت تھا۔ باغیوں کی  
 سرکوبی کو ہر ایک ضروری سمجھتا تھا۔ ما شاء اللہ حضرت علیؑ باغیوں کے حامی نہ تھے  
 مرن وقت کے منتظر تھے نیز یقینی طور پر کوئی متعین شخص ایسا نہ تھا کہ جس کو کپڑے کر  
 قتل کر ڈالیں بلکہ ایک بلوائے عام کی شکل تھی۔ حضرت معاویہؓ کا اجتہاد یہ تھا کہ  
 جلد از جلد باغیوں کی سرکوبی کی جائے تاکہ اسلامی حکومت فتنہ بغاوت سے محفوظ  
 ہو جائے اور ظالم اور خود غرض لوگ اسلامی حکومت کی وحدت کو پارہ پارہ نہ کر سکیں  
 چونکہ حضرت عثمانؓ کی اس مظلومانہ شہادت کا امام مسلمانوں کے دلوں پر غایت  
 درجہ صدمہ اور ملال تھا۔ اس لیے حضرت معاویہؓ اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ اور  
 حضرت عائشہؓ پر حضرت علیؑ کا قعاص میں تاخیر کرنا گراں گزرا اور اس تاخیر کو تساہل پر

محول کیا اور ظاہر ہے کہ اپنے دوستوں کا ذرا سا تامل بھی پہاڑ بن جاتا ہے۔ حضرت معاویہ اور دیگر صحابہ کرام کا حضرت عثمانؓ کی جوشِ محبت میں پیانہ ممبر لبریز تھا اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کا ہوش اُن کے جوش پر غالب تھا۔ حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ کی شہادت کا مد مرہ حضرت معاویہؓ سے کسی طرح کم نہ تھا۔ مد مرہ میں دونوں ہی فریق برابر کے شریک تھا۔ فرق اتنا تھا کہ کسی پر جوش غالب تھا اور کسی پر ہوش غالب تھا۔ دونوں ہی گروہ حضرت عثمانؓ کے عاشق اور شیدائی تھے۔ جوشِ عشق میں ایک فریق دوسرے سے بدگمان ہوا۔

### ع عشق است و ہزار بدگمانی

اور جوشِ ہوش سے لڑ پڑا۔ بعد میں جب ہوش آیا تو حضرت علیؓ اور حضرت زبیرؓ دونوں بعدِ ندامت و شرمساری میدانِ قتال سے واپس ہوئے۔

معاذ اللہ حضرت معاویہؓ کا مقصود یہ نہ تھا کہ خلیفہ برحق کا مقابلہ کریں۔ اور اسلامی حکومت کے خلاف تلوار اٹھائیں اور جو صحابہ کرام حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے معاذ اللہ ان میں سے بھی کسی کا یہ قعد نہ تھا کہ حضرت معاویہؓ اور اُن کے ساتھ جو صحابہ کرام کی جماعت تھی اُن کے حق میں بغاوت کا لفظ ہرگز ہرگز استعمال نہ کرنا چاہیے۔ بغاوت کا لفظ اُس جگہ استعمال کیا جاتا ہے کہ جہاں دیدہ و دانستہ اسلامی حکومت کے خلاف تلوار اٹھائی جائے اور اگر نیک نیتی کے لیے مطالبہِ تعاص کو تسلیم حکومت پر مقدم کر دیا جائے تو غایت مافی الباب اس صورت پر محض ظاہری اور صوری طور پر

بغادوت کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ لیکن اس کے مرتکب پر کسی حال میں باغی کا اطلاق درست نہیں۔

ایک حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار بن یاسر سے یہ فرمایا کہ اے عمار! ایک روز ایک گروہ باغی تم کو قتل کر چکا۔ سو اس باغی گروہ سے معاذ اللہ صحابہ کرام کی جماعت کا کوئی فرد مراد نہیں بلکہ اس سے وہ مفسد اور فتنہ پرداز لوگ مراد ہیں جو حضرت معاویہؓ کے لشکر میں شامل ہو گئے تھے۔ دیکھو تلبیس البنان واللسان عن الخلو والقوہ بثلب سیدنا معاویہ بن ابی سفیان لابن حجر المکی ص ۴۴، مطبوعہ بر حاشیہ مواعظ محرقة۔

## جنگ جمل

حضرت عثمانؓ کی اس مظلومانہ شہادت کا صحابہ کرام کو غایت درجہ صدمہ تھا۔ اس لیے صحابہ کرام نے حضرت علیؓ سے خلیفہ شہید و مظلوم کے قصاص کا مطالبہ کیا۔ حضرت علیؓ نے باغیوں کی کثرت اور ظاہری شوکت اور قوت کو دیکھ کر یہ مناسب سمجھا کہ جب تک اسوہ خلافت منظم نہ ہو جائیں اس وقت تک ان

---

لے قال ابن حجر المکی جمل (اے حدیث علیؓ علیؓ اخلاط من مع معاویہ ولیسوا مجتہدین۔ اظہار ص ۴۴۔

خداوں اور مفسدوں کی گرفتاری مناسب نہیں۔ اس لیے مصلحتاً فی الوقت اس کے اجراء سے انکار فرمایا۔ بہت سے حضرات تو اس مصلحت ملکی پر نظر کر کے خاموش ہو گئے۔ لیکن حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اور ان کے رفقاء پر قاتلین سے قعاص لینے میں تاخیر بہت ناگوار گزری۔ سب مل کر حضرت عائشہؓ کے پاس مکہ معظمہ پہنچے (جو بغرض حج مکہ مکرمہ گئی ہوئی تھیں) جا کر سارا ماجرا بیان کیا اور عرض کیا کہ ام المؤمنین! اس خون ناحق کا بدلہ حق ہے جو اب تک نہیں لیا گیا۔ حضرت عائشہؓ نے ہر چند عدل کیا مگر مسوع نہ ہوا اور ایک انبوه کثیر جمع ہو گیا اور کہا کہ اگر مظلوم شہید کا قعاص نہ لیا گیا تو ہم لڑیں گے۔ اس طرح حضرت عائشہؓ صدیقہ کو لے کر بعصرہ کی طرف روانہ ہوئے اور یہ تمام اختلاف قاتلین عثمان کے قعاص کے بارہ میں تھا۔ حضرت علیؓ کی مخالفت اور افضلیت میں کسی کو کلام نہ تھا۔ سب حضرت علیؓ کو اپنا خلیفہ تسلیم کر چکے تھے۔

جب یہ خبر مدینہ منورہ پہنچی تو لشکریوں نے (جن میں باغیان، خدار اور عبداللہ بن سبا کا گروہ مکار بھی تھا) حضرت علیؓ کو خروج پر تیار کیا۔ اس طرح حضرت علیؓ عراق کی طرف روانہ ہوئے اور ادھر سے حضرت عائشہؓ نے محض اس لیے خروج کیا کہ شاید کوئی صورت اصلاح کی شکل آئے۔ وہاں پہنچ کر حضرت علیؓ نے ایک اہل بی بیؓ دریافت منشاء حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا انہوں نے جواب یہ دیا کہ مجھے آپ سے لڑائی ہرگز ہرگز منظور نہیں۔ مقصود محض اصلاح ہے جو بظاہر خلیفہ

مظلوم کا قصاص لینے پر موقوف ہے۔ حضرت علی نے فرمایا میں بھی یہی چاہتا ہوں لیکن فی الوقت فتنہ پر وازوں کی کثرت اور قوت کو دیکھ کر معلمت اس کی اجازت نہیں دیتی کہ سوئے ہوئے یا دبے ہوئے فتنہ کو جگایا یا ابھارا جائے۔ حضرت عائشہ اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اس جواب کو سن کر مطمئن ہو گئے اور یہ امر قرار پایا کہ کل فریقین کا لشکر بلا جنگ و جدال اور بلا قتل و قتال اپنی اپنی جگہ واپس لوٹ جائے لیکن یہ امر فتنہ باغیہ اور گروہ سبائہ کو نہایت شاق گزرا۔ یہ لوگ فساد ہی کی غرض سے حضرت علی کی فوج میں گھسے ہوئے تھے اور مقصود ہی دین محمدی کی تخریب تھی اس گروہ پر صحابہ کرام کی یہ باہمی مصالحت اس لیے ناگوار ہوئی کہ تخریب اور فساد کا موقع ہاتھ سے نکل گیا تو پھر شاید ایسا موقع نہ ملے۔ اس لیے ان مفسدین نے مشورہ کر کے رات کے اخیر جمعہ میں حضرت عائشہؓ کے لشکر پر یکایک حملہ کر دیا اور تیر برس سانسے شروع کر دیئے اور حضرت علیؓ کو اس کی مطلق خبر نہ تھی۔ جب اس طرف سے یکایک حملہ ہوا تو عائشہ صدیقہؓ کے لشکریوں نے اس حملہ کا جواب دیا اور ہنگامہ کار زار اس قدر گرم ہوا کہ طرفین کے ہزاروں آدمی اس میں مارے گئے، کافی کشت و خون ہو چکنے کے بعد ادھر حضرت علیؓ کو اور ادھر حضرت عائشہؓ اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کو اصل حقیقت کا علم ہوا۔ انکشاف حقیقت کے بعد پھر صلح و صفائی ہو گئی اور ایک دوسرے سے مل کر زار و قطار روئے اور حضرت علیؓ نے ام المومنین عائشہ صدیقہؓ کو



نہایت اہم کے ساتھ مدینہ منورہ رخصت کیا اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیرؓ اس جنگ میں شہید ہوئے اور طرفین سے تیرہ ہزار مسلمان مقتول ہوئے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا الَیْہِہٖ رَاجِعُوْنَؕ حضرت عائشہؓ جب اس واقعہ کا ذکر کرتیں تو زار و قطار روتیں۔ مگر افسوس کہ پتہ اُس وقت چلا کہ تیرکان سے نکل چکا تھا۔ جیسا کہ حافظ ابن کثیر تفصیل مذکور کے بعد لکھتے ہیں۔ وَلَا یَشْعُرُ أَحَدٌ مِنْہُمْ دَاعِیَ مِنَ الْعَصَابَةِ (بما وقع الامر علیہ فی نفس الامر وکان امر اللہ قد دامقہ ودا۔ دیکھو البایۃ والنہایۃ ص ۳۳۹ اور کتاب الفضل لابن جزم ص ۱۵۸ ج ۲ -

اس لڑائی کو جنگِ جبل اس لیے کہتے ہیں کہ جبل کے معنی اونٹ کے ہیں اور اس لڑائی میں حضرت عائشہؓ اونٹ پر سوار ہو کر میدان میں آئی تھیں۔ یہ واقعہ بمقام شہرِ بصرہ جمادی الاخریٰ ۳۶ھ کو پیش آیا۔ حضرت زبیرؓ جب واقعہ جبل میں حاضر ہوئے تو حضرت علیؓ نے اُن کو آواز دی اور قریب بلا کہ تنہائی میں اُن سے یہ کہا کہ اسے زبیرؓ! کیا تم کو وہ وقت یاد نہیں کہ ایک دن میں اور تم دونوں آپس میں بیٹھ کر ہنس رہے تھے تو آنحضرتؐ کی نظر ہم پر پڑی اور اے زبیرؓ حضورؐ پر نور نے تم سے مخاطب ہو کر یہ فرمایا کہ اے زبیرؓ ایک وقت آئے گا کہ تو علیؓ سے لڑیگا اور اس وقت تو ظالم ہوگا۔

حضرت زبیرؓ نے سنتے ہی کہا ہاں مجھ کو یاد آگیا۔ اس وقت سے پہلے مجھ کو یاد نہیں آیا تھا۔ حضرت علیؓ نے حضرت زبیرؓ کو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا جب یہ

ارشاد یاد دلایا سنتے ہی ندامت اور شرمساری کے ساتھ مدینہ منورہ واپس ہو گئے۔ فوراً میدان سے واپس ہو گئے۔ واپسی میں راستہ میں کسی مقام پر سو گئے۔ عمرو بن جرموز نے اُن کا تعاقب کیا اور سوتے ہوئے ان کو قتل کیا اور ان کا سر ادر تلوار حضرت علی کے پاس لیکر آیا اور اطلاع کرائی کہ میں نے آپ کے دشمن ذبیر کو قتل کیا اور ان کا سر ادر یہ انکی تلوار ہے اور اندر انکی اجازت چاہی۔ حضرت علی نے اس کو اندر انکی اجازت نہیں دی اور دربان سے کہدیا کہ اس کو جہنم کی بشارت اور دوزخ کی خوشخبری سنا دو۔ میں نے آنحضرت سے یہ سنا ہے کہ ذبیر کا قاتل جہنمی ہے اور یہ فرمایا واللہ یہ وہی تلوار ہے جس نے بہت مواقع میں آنحضرت کی حمایت اور حفاظت کی ہے۔ اصاہ ۲۵۲ ترجمہ ذبیر بن العوامؓ و استیعاب لابن عبد البر ۱/۲۵۲ ترجمہ ذبیر بر حاشیہ اصاہ۔ حضرت طلحہ جب جنگ جمل میں آئے تو انکے ساتھ بھی وہی ماہر اپیش آیا جو حضرت ذبیر کے ساتھ پیش آیا۔ حضرت علی نے ذبیر کی طرح طلحہ کو بھی بلایا اور ان سے اپنے سوابق اسلامیہ اور فضائل کا ذکر کیا۔ سنتے ہی حضرت طلحہ میدان سے واپس ہو کر کہیں علیحدہ جگہ جا کر بیٹھ گئے اچانک ایک تیرا کر ان کے گھٹنے میں لگا جس سے خون جاری ہو گیا۔ یہاں تک کہ وفات پا گئے۔ استیعاب لابن عبد البر بر حاشیہ اصاہ ص ۲۲۱ ج ۳ ترجمہ طلحہؓ۔

حضرت علیؓ کا جب مقتولین کی لاشوں پر گزر ہوا تو حضرت طلحہ کو دیکھ روٹے اور اُنکے چہرہ سے مٹی کو پونچھا اور یہ کہا کہ کاش! میں بیس برس پہلے مر چکا ہوتا۔

## جنگِ صفین اور واقعہ تحکیم

حضرت علی جب جنگِ جمل سے فارغ ہوئے تو حضرت علی نے اہل شام کی طرف پیغام بھیجا کہ وہ میرے ہاتھ پر بیعت کریں۔ حضرت معاویہ نے یہ عُذر کیا کہ جب تک عثمان کا قصاص نہ لیا جائے گا میں اُس وقت تک بیعت نہیں کروں گا۔ حضرت علی نے جواب: یا کہ اول میرے ہاتھ پر بیعت کرو پھر میرے اُگے یہ مقدمہ پیش کرو۔ بیعت کے بعد میں تمہارے دعوے کی سماعت کروں گا اور حق کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ معاملہ نے طول پکڑا اور نہت لڑائی کی آئی۔ دیکھو فتح الباری باب قتال الخوارج والملحدین من کتاب استتابة المرتدین والمعاذین و قتالہم ص ۲۵ ج ۱۲۔

یہی بن سلیمان جو امام بخاری کے مشائخ میں سے ہیں وہ کتابِ صفین میں سندِ جید کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ابو مسلم خولانی نے حضرت معاویہ سے کہا:-

انت تنازع علیاً فی الخلافۃ  
ادانت مثله قال لا دانی لاعلمہ  
کیا آپ کو حضرت علی کی خلافت سے اختلاف اور  
نزاع ہے یا آپ کا گمان یہ ہے کہ آپ حضرت

۱۔ دیکھو منهاج السنۃ ص ۲۱۹ ج ۲ و ص ۲۲۲ ج ۲۔ البدایۃ والنهايۃ

ص ۱۷۱ الفصل ۸ ص ۴۲۔

انہ افضل منی واحق بالامرو  
 لكن الستم تعلمون ان عثمان قتل  
 مظلوما وانا ابن عمه ووليه  
 اطلب بدمه فاتوا عليا فقولوا له  
 يدفع لنا قتلة عثمان فاتوا فكلوه  
 فقال يدخل في البيعة ويحكمهم  
 الے فامتنع معاوية فار  
 على في الجيوش من العراق  
 حتى نزل بعفین ومار معاوية  
 حتى نزل هناك وذلك في ذي  
 الحجة سنة ست وثلاثين -  
 فتح البارح م ۱۳ ج ۱۳ -  
 باب بلا ترجمہ بعد باب خود ج  
 النار من کتاب الفتن -  
 علی کے برابر اور ہم پتہ ہیں۔ حضرت معاویہ نے  
 کہا کہ میں اُنکے برابر نہیں۔ واللہ مجھے خوب  
 یقین ہے کہ علی مجھ سے کہیں افضل اور بہتر ہیں  
 اور سب سے زیادہ خلافت کے حقدار ہیں لیکن کیا  
 تمہیں معلوم نہیں کہ عثمان مظلوم مارے گئے  
 اور میں اُنکا چچرا بھائی اور اُن کا ولی ہوں  
 میں فقط اُنکا قصاص چاہتا ہوں۔ سو تم  
 علی کے پاس جاؤ اور اُن سے کہو کہ عثمان  
 کے قاتلوں کو ہمارے حوالہ کر دیں۔  
 ابوسلم یہ سنکر حضرت علی کے پاس آئے اور  
 اُن سے گفتگو کی تو علی نے فرمائی کہ یہ کہا کہ  
 معاویہ اول میری بیعت میں داخل ہوں  
 پھر میرے پاس اپنا دعویٰ پیش کرے۔  
 اور مجھ سے فیصلہ کی درخواست کرے

معاویہ نے اسکو منظور نہ کیا۔ نوبت لڑائی پر پہنچی۔ حضرت علی عرق سے لشکر لیکر  
 چلے اور مقام صفین پر جا کر اترے اور دوسرا شام سے معاویہ اپنا لشکر لیکر چلے آئے  
 صفین میں آکر اترے اور یہ ماجرا ۳۵ھ میں پیش آیا۔

۱۴۹ اور بعض کہتے ہیں کہ ۳۵ھ میں پیش آیا۔

مقام صغین میں دونوں کا مقابلہ ہوا۔ ایک ماہ تک دونوں کے درمیان لڑائی ہوتی رہی۔ طرفین کے تقریباً ستر ہزار آدمی اس لڑائی میں مارے گئے۔ قریب تھا کہ اہل شام کا لشکر مغلوب ہو جائے۔ شام والوں نے جب یہ دیکھا کہ ہم مغلوب ہوا چاہتے ہیں تو عمرو بن العاص کے مشورہ سے قرآن کریم کو نیزوں پر اٹھا کر یہ پیکار کہ ہم تم کو قرآن کی طرف بلا رہے ہیں۔ یعنی یہ قرآن ہمارے تمہارے درمیان جو فیصلہ کر دے وہ ہمیں منظور ہے۔ حضرت علی کے بہت سے لشکریوں نے یہ سُن کر لڑائی سے ہاتھ روک لیا خاکہ قرآن نے اس آیت سے استدلال کیا : **اللہ تر الی الذین اد** **توانعیبنا من الکتاب بدعون الی کتاب اللہ لیحکم بینہم۔** اور ان کے رفقاء نے یہ سُن کر اہل شام کو مکلا بھیجا کہ ایک حکم (مغفرت) تم بھیجو اور ایک ہم بھیجتے ہیں اور ان دونوں کے ساتھ وہ لوگ حاضر ہوں جو لڑائی میں شریک نہیں ہوئے۔ ان لوگوں کی رائے میں جو حق ہو سب لوگ ان کے فیصلہ کی پیروی کریں۔ حضرت علی کے رفقاء نے اس فیصلہ کو منظور کیا مگر جو لوگ خارجی ہو گئے تھے انہوں نے اس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان اس بارہ میں ایک تحریک لکھی گئی جن کا مضمون یہ تھا کہ امیر المومنین علی نے معاویہ سے یہ فیصلہ کیا ہے۔ الخ

اس جہارت پر اہل شام نے یہ اعتراض کیا کہ ہم آپ کو امیر المؤمنین نہیں مانتے۔ لہذا اس تحریر میں لفظ امیر المؤمنین نہ لکھا جائے۔ حضرت علی نے اس کو بھی منظور کر لیا۔ مگر خارجیوں نے اس کو بھی نہ مانا پھر فیصلہ یہ ہوا کہ دونوں نصف اور ان کے رفقاء ایک مدت معینہ کے بعد یعنی سال آئندہ کسی ایک مقام میں جمع ہوں جو شام اور عراق کے درمیان ہو اور فی الوقت دونوں لشکر اپنے اپنے شہروں کی طرف واپس ہو جائیں۔ اس طرح بدون کسی فیصلہ حضرت علی کو فہ کی طرف اور حضرت معاویہ شام کی طرف واپس ہو گئے اور آٹھ ہزار سے زیادہ خارجی لوگ اس وقت حضرت علی سے علیحدہ ہو گئے اور مقام مرو راہیں جمع ہو گئے اور ان کا سردار عبداللہ بن کوا تھا اور حضرت علی پر یہ اعتراض کیا کہ تم نے نصف حکم کیوں مقرر کئے حالانکہ اللہ کے سوا کسی کا حکم نہیں۔ حضرت علی نے اسی وقت قرآن سنا لیا کہ میرے اور لوگوں کے درمیان اللہ کی کتاب نصف ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: فان خفتہ شقاق بینہما فابعثوا حکما من احلہ وحکما من احلہا۔ اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا مرتبہ ایک مرد و عورت سے کہیں بڑھ کر ہے اس میں اگر تعظیم قبول کر لی جائے تو کیا مفائقہ ہے اور یہ فرمایا کہ لوگ مجھ پر یہ عیب لگاتے ہیں کہ میں نے معاویہ سے خط و کتابت کیوں کی۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیل بن عمرو سے خط و کتابت کی۔ تم کو چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

اسوہ حسنہ کو اختیار کر دے۔ بعد ازاں حضرت علی نے ان کی تفہیم اور اصلاح کے لیے عبداللہ بن عباسؓ کو ان کی طرف بھیجا کچھ لوگ ان میں سے نائب ہو گئے اور کچھ لوگ اپنے خیال پر قائم رہے۔ ان لوگوں کا خیال یہ تھا کہ حضرت علیؓ منصفی قبول کرنے کی وجہ سے کافر ہو گئے ہیں۔ حضرت علیؓ کو جب ان کی خبر پہنچی تو لشکر لے کر ان کی طرف خروج کیا اور مقام نہردان پہنچ کر ان پر حملہ کیا اور سب کو تہ تیغ کیا جن میں سے صرف دس آدمی بچے اور حضرت علیؓ کے لشکر میں سے صرف دس آدمی قتل ہوئے پھر یہ لوگ روپوش ہو گئے اور پورے شیدہ طور پر سازشیں کرتے رہے۔ یہاں تک کہ ان میں سے عبدالرحمن بن ملجم نے حضرت علیؓ کو صبح کی نماز کو جاتے ہوئے شہید کیا۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔

یہ تمام تفصیل فتح الباری بات قتال الخوارج والمحدثین میں کتاب استنباط المرئد والمعادین و قتالہم میں صفحہ ۲۵ ج ۱۲۔ پر مذکور ہے۔ نیز یہ واقعہ

---

۱۔ نہردان ایک مقام کا نام ہے جہاں یہ لڑائی ہوئی تھی۔ یہ لڑائی ۳۸ھ میں ہوئی جس کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ جب علی مرتضیٰ نے ابو موسیٰ اشعری کو اپنا حکم بنایا اور فیصلہ ناموافق ہو چکی وجہ سے انکو دفر فرمایا تو انکے ساتھ والوں کی ایک جماعت جو اپنے کو شیعہ کہتے تھے ان سے برگشتہ ہو گئے انہی لوگوں کو خوارج کہتے ہیں۔ یہ خوارج مقام نہردان میں چلے گئے اور وہاں رہنری شروع کی۔ بالآخر حضرت علیؓ نے ان پر لشکر کشی کی اور ان کو تہ تیغ کیا۔

مختصر فتح الباری کی کتاب الفتن میں باب خروج النار کے ایک باب بعد ص ۱۳ میں بھی مذکور ہے۔

## مشاہرات صحابہ

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے اس درجہ نرکتی اور مٹتی ہو چکے تھے کہ ہزاروں ہزار جنید و شبلی ایک اونٹنی صحابی کے نقش پا کو نہیں پہنچ سکے۔ بڑے سے بڑے ولی اور صدیق کے متعلق حتیٰ اور قطعی طور پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بارگاہِ خداوندی میں اس کا کیا مقام ہے مگر صحابہ کرام کے متعلق بے شمار آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے یہ امر قطعی طور پر ثابت ہے کہ صحابہ کرام کو دنیا ہی میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کا پروانہ مل چکا تھا اور دنیا ہی میں اُن کو جنت کی بشارت سنا دی گئی اور ساری دنیا میں اس کی منادی کرا دی گئی۔ رضی اللہ عنہم و رضوانہ۔ معاذ اللہ بفرمانِ محال اگر صحابہ کرام بڑے بھی تھے تب بھی اچھے ہی تھے اس لیے کہ خداوندِ علام الغیوب نے باوجود اس علم ازل کے صحابہ سے کیا کیا ظہوریں آئی گئیں۔ یہ اعلان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں اور وہ اللہ کے محبوب بھی ہیں اور محبوب بھی عجب سے دیکھو نہ پس بہ قاعدہ :

ع۔ ہر عیب کہ سلطان بہ پسند و ہنر است



صحابہ کرام میں بالفرض اگر کوئی عیب بھی تھا تو وہ بہتر ہی تھا۔

سارا قرآن صحابہ کی مدح سے بھرا پڑا ہے۔ پس اگر جو شخص صحابہ میں کوئی قدح نکالتا ہے تو اُس کو خوب سمجھ لینا چاہیئے کہ حق تعالیٰ کی توصیف اور مدح میں جرح و قدح کرنا درحقیقت اپنے ہی ایمان میں جرح اور قدح کرنا ہے۔ جرح کرنے والا اس بات کو سمجھے یا نہ سمجھے صحابہ کرام کے نفوس اگرچہ حضورِ معلم کی صحبت کی برکت سے ہوا اور ہوس سے مڑکی اور جلی اور حرص و طمع سے پاک و صاف ہو چکے تھے۔ لیکن ہر حال صحابہ کرام انسان اور بشر تھے۔ ملائکہ اور انبیاء کی طرح معصوم نہ تھے اور بمقتضائے بشریت اجتہادی خطا کا واقع ہو جانا شانِ تقویٰ و ورع کے مافیہ نہیں۔ قال تعالیٰ :

ان المتقين	فے جنات و
عیون ادخلوا	ہایسلام
امین و نزعنا	ما فی صدور
ہم من عل	اخوانا علی
سر و متقابلیں	

تحقیق متقی اور پرہیزگار لوگ جنت کے باغوں اور چشموں میں ہوں گے اور فرشتے اُن سے یہ کہیں گے کہ جنت میں سلاستی اور امن کے ساتھ داخل ہو جاؤ اور اسوقت ہم اُن کے سینوں میں جو باہمی ناخوشی اور

ناگواری ہوگی وہ سب کھال دیں گے۔ سب بھائی بھائی ہو جائیں گے اور

محبت و اُلفت سے تختوں پر آسنے سا سننے بیٹھا کریں گے۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی متقی اور پرہیزگاروں کے دلوں میں

بھی باہمی رنجش اور کدورت پیش آجاتی ہے اور باوجود اس رنجش اور کدورت کے دونوں گمراہ وہ خدا تعالیٰ کے نزدیک متقی اور پرہیزگار ہیں اور دونوں گمراہ جنت میں جائیں گے۔ اسی طرح صحابہ کرام کے مشاجرات اور باہمی اختلافات کو سمجھو کہ وہ سب حق کے لیے تھے۔ ہر ایک نے اپنے مقتضائے اجتہاد پر عمل کیا اور ہر مجتہد پر اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرنا واجب ہے جس نے جس شے کو حق اور صواب سمجھا اس کے مطابق عمل کیا اور بلا مشائبہ تعصب اور بلا کسی خود غرضی کے دوسرے کی مخالفت کی اور یہ جو اپنے اجتہاد میں مصیب تھا اس کو دوسرے ثواب ملے گا اور جو غلطی تھا جس نے اپنے اجتہاد میں غلطی کی اُس کو ایک درجہ ثواب ملے گا۔ بہر حال ثواب سے کوئی غالی نہیں جس شخص سے اجتہاد میں غلطی ہو جائے بالفرض اگر وہ ماجد بھی نہ ہو تو معذور تو بلاشبہ ہے عَقْلًا وَنَقْلًا اس پر طعن و تشنیع اور ملامت تو کسی طرح سے بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ کفر اور فسق کی نسبت ان کی طرف کی جائے۔

حق تعالیٰ کا ارشاد و ما کان لعموم ان یقتل مؤمنًا الا خطاء اس امر کی دُشمنی دلیل ہے کہ قتل خطاء میں کچھ گناہ نہیں اور حق جل شانہ کا مقام عتاب میں بعد ماتبین اور من بعد ما جاء تمہ البینات اور لفظہ یعلمون بھی اس کی دلیل ہے۔ کہ وجہ عتاب کی یہ ہے کہ جان بوجہ کہ ایسی حرکتیں کیں بلکہ حق تعالیٰ کا یہ ارشاد و لیس اتبعوا ہوا و ہم بعد الذی جاء لکم العلم من اللہ من ولی ولا نصیر اس

امر پر دلالت کرتا ہے کہ اگر بے خبری اور لاعلمی میں خلافتِ مرنی خدا کوئی کام ہو جائے تو مفر نہیں پس جب خدا تعالیٰ ہی کی مخالفت لاعلمی میں مفر نہیں تو حضرت علی کی مخالفت اگر بوجہ لاعلمی ہو جائے تو اس کا ذکر ہی کیا۔ وقال تعالیٰ لیس علیکم جناۃ فیما اخطاۃ تبدوا و لکن ما تعدت قلوبکم و کان اللہ غفوراً رحیماً۔

حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہ السلام دونوں اللہ کے نبی اور رسول تھے اور معصوم تھے۔ حضرت موسیٰ جب کوہ طور سے واپس تشریف لائے تو گوسالہ پرستی کو دیکھ کر غصہ آیا اور خیال کیا کہ ہارون علیہ السلام نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں کوتاہی کی۔ نوبت یہاں تک آئی کہ ہارون کی وارسی اور سر کے بال پکڑ کر کھینچے جیسا کہ کلام اللہ میں موجود ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت ہارون بالکل بے قصور تھے مگر یہ وہ مقام ہے کہ جہاں نہ بحال دم زدنی ہے اور نہ گنہائیں لب کشائی ہے۔ دونوں نبی و رسول اور معصوم ہیں اور دونوں بھائی بھائی ہیں۔ ایک بھائی نے دوسرے بھائی پر غصہ کیا یا اس کے سر کے بال کھینچے تو کسی تیسرے شخص کو اس میں کلام کرنا بھی جائز نہیں کہ موسیٰ اور ہارون میں سے کون حق پر تھا بلکہ سکوت فرض لازم ہے۔ ایک بھائی نے ایک بھائی پر غصہ کیا اور دونوں ہمارے آقا اور سردار ہیں اور ہم ان دونوں کے غلام نابکار ہیں اور زبردست غلام سے بڑھ کر ان کے غلام ہیں۔ ان کی باہمی رضا اور غصہ میں ہم

کو سوائے سکوت کے کوئی چارہ نہیں۔ پس جو نسبت حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون میں تھی کہ ایک دوسرے کے بھائی تھے وہی نسبت حضرت علیؑ اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اور حضرت معاویہ میں تھی کہ سب بھائی بھائی تھے اور حضرت علیؑ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن عم اور داماد تھے تو حضرت عائشہ صدیقہ فخریہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوب ترین زوجہ مطہرہ اور رفیقہ حیات تھیں اور طہارت اور نزاہت میں مریم صدیقہ کا نمونہ تھیں۔ جس طرح مریم صدیقہ کی برأت و نزاہت کے بیان میں قرآن کریم کی آیتیں نازل ہوئیں اسی طرح حضرت عائشہ صدیقہ کی برأت میں سورہ نور کی دس آیتیں نازل ہوئیں اور ان فضائل و مناقب کے علاوہ عائشہؓ ام المؤمنین تھیں جیسا کہ قرآن کریم کی نص ہے و از راجہ امہاتم اور اس لحاظ سے کہ حضرت عائشہ ام المؤمنین تھیں حضرت علیؑ ان کے فرزندوں میں سے تھے اور ماں اور بیٹی میں اگر کوئی رنج و کد و رت اور شکوہ و شکایت کی نوبت آئے تو غلاموں اور نوکر دوں چاکروں کا کیا منہ ہے کہ وہ اس میں کچھ بولیں۔ خاص کر حضرت عائشہ صدیقہ کی شان میں کسی قسم کی گستاخی اور یہودہ گوئی بلاشبہ آنحضرتؐ کی ایذا رسانی کے مترادف ہے اور حضرت معاویہؓ کی ہمشیرہ محترمہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان بھی آنحضرتؐ کی زوجہ مطہرہ تھیں اور ام المؤمنین تھیں اور ماں کا بھائی رشتہ میں ماموں ہوتا ہے لہذا حضرت معاویہؓ تمام مسلمانوں کے ماموں ہوئے کیونکہ وہ ام المؤمنین ام حبیبہ کے بھائی تھے لہذا اس نسبت سے حضرت علیؑ، حضرت معاویہؓ کے بھائی

ہوئے اور راموں اور بھانجے کی لڑائی میں فلاموں کو بولنے کی اجازت نہیں اور  
 صدیق اکبر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خسر تھے اور حضرت سیدہ صدیق اکبر کے سانسے  
 بمنزلہ اولاد کے تھیں۔ قدک کے بارہ میں جو برائے نام کچھ رنجش پیش آئی اس میں  
 بھی کسی کو مجال دم زدنی اور لب کشائی نہیں اس لیے اہل سنت والجماعت کا  
 مسلک یہ ہے کہ صحابہ کرام کے باہمی نزاعات اور اختلافات کے متعلق سکوت اور  
 خاموشی اختیار کریں۔ جہاں تک ممکن ہو زبان سے بھی اس کا تذکرہ نہ کریں  
 اور اس آیت پر عمل کریں۔

تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا ۖ يَكْسِبُ كُلُّهَا ۚ  
 یہ ایک جماعت تھی جو گزر گئی اس کے لیے  
 مَا كَسَبَتْ وَذَلِكَ مَا كَسَبْتُمْ وَلَكُمْ تُنَالُونَ  
 اس کا عمل اہل قبائے کے لیے تمہارا عمل اور تم سے ان  
 عَمَّا كَانَ يُعْمَلُونَ  
 کے اعمال کے متعلق کوئی سوال نہ ہو گا۔

اور اگر قبول مخالف یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ان محاربات میں صحابہ کرام کی  
 شرکت خطائے اجتہادی نہ تھی بلکہ از قبیل ذنوب اور سیئہ تھی تو ہم جواب میں  
 یہ کہیں گے کہ صحابہ کرام کی ہجرت اور خدا کی راہ میں جہاد و قتال کی حسانت نے اُن  
 کے تمام گناہوں کا کفارہ کر دیا۔ کمال قال تعالیٰ :-

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرُوا جُورًا  
 ایسے جن لوگوں نے ہجرت کی اور اپنے گھروں  
 دِيَارِهِمْ وَآذَنُوا فِي سَبِيلِي  
 سے نکالے گئے اور خدا کی راہ میں اُن کو  
 وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا لَا كُفْرًا عَنْهُمْ  
 ایٹائیں اور تکلیفیں دی گئیں اور انہوں نے

سَيَاتِهِمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَاتُ  
 جَمْعٌ مِنْ عَمَلَاتِ الْإِنْهَادِ  
 ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
 ان کو جنت میں داخل کر دیں گا۔ جس کے  
 نیچے سے نہریں جاری ہوئیں یہ خدا کی طرف سے بطور جزاء اور انعام ہوگا۔

وَقَالَ تَعَالَى وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ  
 لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأُ  
 الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ وَكَانَ تَعَالَى أُولَئِكَ  
 الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيَاتِهِمْ فِي  
 أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّدَقِ الَّذِي كَانُوا يَعِدُونَ ۔

ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ کبھی متیقن سے بھی خطا اور گناہ مرزد  
 ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کے گناہوں کا کفارہ فرمادیں گے اور ان کو جنت  
 میں داخل فرمائیں گے اور یہ اللہ کا سچا وعدہ ہے۔ اسی طرح سمجھو کہ صحابہ کرام اعلیٰ  
 درجہ کے متقی اور پرہیزگار تھے مگر معصوم نہ تھے بھٹکانے بشریت اُن سے جو  
 گناہ سرزد ہوا اللہ تعالیٰ اس کو معاف کرے گا اور سب کو جنت میں  
 داخل کرے گا۔ اور حدیث میں ہے۔

لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ  
 شَإِذَ اللَّهِ تَعَالَى نَعَى إِلَيْنِ بَدْرُكَ دَلِيلُ بَدْرٍ  
 اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ۔  
 مطلع ہو کر یہ فرمایا ہے کہ اے اہل بد!

تم جو چاہے عمل کرو میں نے تم کو نبی دیا ہے یعنی بمقتضائے بشریت تم سے گناہ  
تو سرزد ہوگا مگر اس پر مواخذہ نہ ہوگا۔“

## خلاصہ کلام

یہ کہ صحابہ کرام کے اُن اختلافات کو اچھے محامل پر محمول کرنا چاہیے۔ اور  
خود غرضیوں اور تعصبات سے دور رکھنا چاہیے۔ صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی تاثیر محبت کی برکت سے ہوا و ہوس اور کینہ و حرص سے پاک ہو گئے تھے۔  
ان کے اختلافات مرن اللہ کے لیے تھے۔ ہر گروہ نے اپنے اجتہاد سے جس  
چیز کو حق سمجھا اس کے مطابق عمل کیا جس کا اجتہاد اُن میں سے ٹھیک تھا اُس  
کو دو درجے ثواب ہوگا اور جس سے اجتہاد میں غلطی ہوئی اُن کو ایک درجہ  
ثواب ملے گا۔ طعن اور ملامت ان پر کسی حال میں جائز نہیں۔ ہاں علمائے کرام نے  
یہ فرمایا ہے کہ ان اختلاف میں حق حضرت علی کی طرف تھا اور آپ کے مخالفین سے  
اجتہاد میں غلطی با ایں ہمہ ان پر طعن نہیں کیا جاسکتا اور نہ کسی ملامت ہی کی گنجائش  
ہے اور ہم نابکاروں کو اکابر کے اختلافات میں دخل دینے کی گنجائش نہیں۔ ہم کو

۱۔ دیکھو مکتوب ۳۶ از مکتوبات المہربانی مجدد الف ثانی دفتر دوم ص ۵۰ اور دیکھو

مکتوب ۶۷ از دفتر دوم ص ۱۳۱ ج ۲ -

چاہیے کہ سب کو اچھے لفظوں سے یاد کریں اور کسی کے حق میں بدگوئی اور بدگمانی نہ کریں بلکہ اُن کے اختلافات کو دوسروں کی معاملات سے بہتر سمجھنا چاہیے۔  
 نجات اور کامیابی کی یہی راہ ہے کہ دل و جان سے تمام صحابہ کرام کی تکریم و تعظیم کریں اور اُن کی شان میں بدگمانی اور بدزبانی سے دل اور زبان کو محفوظ رکھیں جس نے صحابہ کرام کی توقیر و تعظیم نہیں کی وہ گویا حضور پر نور پر ایمان ہی نہیں لایا۔  
 دیکھو مکتوب ص ۳۶ اور دفتر دوم مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ص ۵۷ ج ۲۔

## حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما

جن صحابہ کرام کے ساتھ حضرت علی کو اختلاف پیش آیا اُن میں حضرت طلحہ اور حضرت زبیر خاص طور پر قابل ذکر ہیں سو جاننا چاہیے کہ حضرت طلحہ اور حضرت زبیرؓ اسلام کے سابقین اولین میں سے ہیں اور عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور ان چھ آدمیوں میں سے ہیں جن کو فاروق اعظم نے حضرت عثمان اور حضرت علی کے ساتھ شامل کر کے یہ فرمایا تھا کہ میرے بعد مسلمان ان چھ میں سے جس کو چاہیں خلیفہ منتخب کر لیں۔  
 یعنی ان میں سے ہر ایک خلافت اور امارت کی صلاحیت رکھتا ہے اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اپنے اختیارات سے حق خلافت سے دستبردار ہو گئے تھے اور ان دونوں نے اپنی تمام زندگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و حمایت میں خرچ کر دی اور اللہ اور اُس کے رسول کی محبت میں اپنے دل اور جگر کے ٹکڑوں یعنی



لڑکوں اور لڑکیوں اور بیویوں اور خوش و اقارب کو اور دوست و احباب کو اور اپنے مال و متاع کو اور اپنے گھروں کو چھوڑ دیا اور سب کو خیر باد کہہ کر رسول اللہ کے ساتھ ہوئے۔ پس اگر بعض معاملات میں باہم اجتہادی اختلافات ہو جائیں اور نوبت نزاع تک پہنچے اور ایک اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرے تو اس میں کسی کو طعن اور اعتراض کی گنجائش نہیں اور جس طرح زبیر کے قاتل کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فی النار والسقر فرمایا ہے اسی طرح حضرت طلحہ اور زبیر پر لعنت کرنے والا بھی بلاشبہ فی النار والسقر ہے اس لیے کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے عاشقوں اور جان نثروں اور دین برحق کے جانبا زوں اور مرفوڈوں پر لعنت کرے اسکے ملعون اور مغضوب ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔

تمام صحابہ کرام کی فضیلت اور بزرگی اور عالی مرتبتی قرآن اور حدیث کی رو سے ایسی جانی بوجہی چیز ہے کہ گویا آنکھوں دیکھی سوئی حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں اور کسی کی مجال نہیں کہ اس میں کسی قسم کا قدح اور طعن کیا جاسکے کہ حق اور صواب ایسے موقع میں یہی ہے کہ ہر مجتہد اپنی رائے اور اجتہاد پر عمل کرے اور اسی پر چلے جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک پر ہر ایک مجتہد ہے اور اپنی رائے اور اجتہاد پر عمل کرنے کا شرعاً مکلف اور مامور ہے۔ درختہ اجتہاد پر پہنچ جانے کے بعد دوسرے مجتہد کی تقلید کرنا خطا ہے بلکہ صواب یہ ہے کہ مجتہد اپنے اجتہاد پر چلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بھی بسا اوقات

مشورے ہوئے اور صحابہ کرام کی آراء اس میں مختلف ہوئیں جیسا کہ اس پر ان بدر کے فدیہ کے بارہ میں اور واقعہ قرطاس کے بارہ میں مگر بایں ہمہ کسی پر طعن اور ملامت کی گنجائش نہیں۔ دیکھو مکتوب بنام خواجہ محمد تقی از مکتوب امام ربانی دفتر دوم ص ۲۷۶۔

## حَضْرَتُ عَلِیِّ بْنِ ابِی طَالِبٍ رَضِیَ اللہ عَنْہُ

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کوجن صحابہ سے اختلاف ہوا ان میں سب سے زیادہ اختلاف حضرت معاویہ سے ہوا اور نوبت جنگ و جدال اور قتل و قاتل کی آئی۔ امام غزالی مدس سرہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ حضرت معاویہ کی جنگ خلافت کے بارہ میں نہ تھی بلکہ اس کا تعلق حضرت عثمان کے تعاص سے تھا اس بارہ میں سلامتی کی راہ اور نجات کا راستہ یہی ہے کہ اُن کے اور حضرت علی کے باہمی اختلافات اور محاربات کیتعلق خاموشی اختیار کی جائے اور اس بارہ میں زبان سے گت نہ لگائی کوئی حرف نہ نکالا جائے۔ حضرت معاویہ اگرچہ سابقین اولین میں سے نہیں، متاخر الاسلام ہیں۔ صلح حدیبیہ کے سال اسلام لائے مگر اخلاص کے ساتھ ایمان لائے اور اس زمرہ میں داخل ہوئے جن سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ حسنی کا فرمایا ہے۔

کَمَا قَالَ تَعَالٰی لَا یَسْتَوِی مَنْ انْفَقَ مِنْکُمْ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ حَتّٰی اُولٰٓئِکَ اعْظَمَ حِجَّتُهُمْ مِنَ الَّذِیْنَ انْفَقُوا مِنْۢ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَلَا وَعَدَ اللّٰهُ الْحَسَنَیَّ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ۔

اور غزوہ حنین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہ اور کچھ دنوں کتابت وحی کی خدمت اُن کے سپرد رہی اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں دمشق کے والی اور گورنر مقرر ہوئے اور حضرت عثمانؓ کے اخیر عہد خلافت تک برابر ملک شام کے والی اور گورنر رہے اور حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت علی مرتضیٰ سے جنگ کی نوبت آئی جس کا نام جنگ مبین ہے۔ پھر ۴۱ھ میں امام حسن بن علی نے خلافت ان کے حوالے کر دی اور خود خلافت سے دستبردار ہو گئے۔ سب مسلمانوں نے اُن کے ہاتھ پر بیعت کی اور مسلمانوں کا باہمی تشدد اور افتراق اور خانہ جنگی ختم ہوئی اور تمام مسلمان ایک امیر پر متفق ہو گئے۔ اس لیے اس سال کا نام عام الجماعت ہوا۔ اور امام حسنؓ کی مصالحت اور تفویض خلافت کے بعد بیس سال تمام بلاد اسلامیہ کے بادشاہ عادل رہے۔ بیس سال شام کے گورنر رہے اور بیس سال تمام بلاد اسلامیہ کے بادشاہ اور فرمانروا رہے اور صحابہ و تابعین نے اُن کے ہاتھ پر بیعت کی اور ان کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔ شہر دمشق میں بعمر ۸۰ سال ۳۵ھ میں وفات پائی۔ اُن کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیراہن مبارک اور کچھ موٹے مہرک اور کچھ ناخن مبارک تھے بوقت انتقال یہ وصیت کی کہ اسی قمیص میں مجھ کو کفن دینا اور موٹے مبارک اور ناخن مبارک میری آنکھوں میں اور رُمّہ میں رکھ دینا اور مجھے رحم الراحمین کے حوالے کر دینا۔ دیکھو استیعاب لابن عبد البر ص ۳۹۹ ج ۳۔

## خلاصہ کلام

یہ کہ جس طرح انبیاء کرام مراتب اور درجات میں متفاوت ہیں۔ کما قال تعالیٰ  
 ﴿كَانَ الرَّسُولُ فَضْلًا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْ كَلِمَةِ اللَّهِ وَدَفَعْنَا بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾  
 جن میں حضرت یونس علیہ السلام بھی ہیں جن کے متعلق ارشاد قرآنی یہ ہے ولا  
 تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ مگر ان کی شان میں حرم تنقیص زبان سے نکالنا جرم  
 عظیم ہے سب پر بلا تفریق ایمان لانا فرمن ہے کمال قال تعالیٰ لا تفرق  
 بین احد من دسلہ اسی طرح حضرات صحابہ بھی مدارج اور مراتب میں متفاوت ہیں  
 مگر تعظیم و توقیر سب کی فرمن ہے اور تنقیص کسی کی جائز نہیں۔ اسی طرح سمجھو کہ حضرت علی  
 اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد اور چچا زاد بھائی ہیں تو حضرت معاویہ ام المومنین  
 ام حبیبہ بنت ابی سفیان کے بھائی ہیں اور تمام مسلمانوں کے ماموں اسیلئے کہ ماں  
 کا بھائی ماموں ہوتا ہے اور جس طرح چچا کی تعظیم و احترام باپ کی تعظیم و احترام کا تتمہ ہے  
 اسی طرح ماموں کی تعظیم ماں کی تعظیم اور احترام کا تتمہ ہے اسیلئے عقلاً و شرعاً حضرت معاویہ کی  
 محبت بھی لازم و ضروری ہوگی کیونکہ وہ بھی آنحضرت کے ذوی القربی میں داخل ہیں۔

## شرف صحبت

اہلسنت اور روافض کا اصولی اور بنیادی اختلاف یہ ہے کہ اہل تشیع کے

نزدیک صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی اہمیت نہیں۔ روافض تو یہو صحابہ کو معاذ اللہ مومن ہی نہیں سمجھتے۔ صرف تین چار حضرات حضرت مقداد اور سلمان فارسی ابوذر غفاری اور زید بن ارقم کو اس درجہ سے مومن سمجھتے ہیں کہ وہ اُلکھے اعتقاد میں حضرت علی کے پارٹی کے ایک فرد سمجھتے اور اہل سنت کے نزدیک صحبت نبوی کی فضیلت تمام دوسرے فضائل اور کمالات سے اعلیٰ اور بالا ہے اس لیے کہ اسی قرنی جو بلاشبہ تابعین میں افضل ترین ہیں مگر کسی ادنیٰ صحابی کے مرتبہ کو بھی نہیں پہنچ سکے۔ صحبت نبوی کی برکت اور معائنہ نزول وحی اور مشاہدہ معجزات کی درجہ سے صحابہ کا ایمان شہودی ہو گیا تھا اور یہ چیزیں جو تمام فضائل و کمالات اصل اور بنیاد ہیں وہ صحابہ کے سوا دوسروں کو بھلا کہاں نصیب ہوئیں۔ بعد والوں نے ان چیزوں کو دیکھا نہیں صرف سنا ہے۔ اسی قرنی اور عمر بن عبدالعزیز گو کہتے ہی صاحب فضائل و کمالات ہوں مگر باوجود اس فضل و کمالات کے اسی قرنی اور عمر بن عبدالعزیز کا صواب حضرت معاویہ اور عمر بن العاص کی خطا اور بھول و چوک کو نہیں پہنچ سکتا :-

عمر ایں خطا از صد صواب اولیٰ ترست

اسی لیے کہ ان دونوں بزرگوں کو جو ثمرن صحبت اور دیدار حضرت رسالت اور مشاہدہ معجزات نبوت حاصل ہوا وہ اسی قرنی اور عمر بن عبدالعزیز کو حاصل نہیں ہوا اور صحبت نبوی کی فضیلت وہ فضیلت ہے جس کے سامنے تمام فضائل و کمالات

گردیں۔ کوئی فضیلت بارگاہ نبوی کی حاضری و قدم ہوسی کو نہیں پہنچ سکتی اور حق جل شہ  
نے اسی فضیلت عظمیٰ اور نعمت کبریٰ سے صحابہ کرام کو نوازا واللہ یغنیہم برحمتہ  
من یشاء اللہ ذوالفضل العظیم ۛ

سکندر رانمی بخشند آبے بزور زرمیتر نیست این کار

قرآن اور حدیث صحابہ کرام کے مدح اور توصیف سے بھرا پڑا ہے جس کے  
نقل کی ضرورت نہیں۔ اللہ تعالیٰ صحابہ سے راضی ہے مگر دافن ان سے راضی  
نہیں اور صرف یہی نہیں کہ راضی نہ ہوں بلکہ صحابہ سے بغض اور عداوت اور ان سے  
تبرا اور بیزاری اور ان کی شان میں سب و شتم اور ان پر لعن طعن کو اعلیٰ ترین عبادت  
سمجھتے ہیں اور صحابہ پر لعن و طعن کو ذکر خداوندی سے افضل سمجھتے ہیں۔ یہود اصحاب  
موسے کو افضل ترین خلایق سمجھتے ہیں اور نعلاری حواریین عیسے کو بزرگ ترین امت  
سمجھتے ہیں مگر دافن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدترین خلایق سمجھتے ہیں  
قالہم اللہ انے یؤلکوت - اب ہم اہل تشیع کے تقسیم کے لیے بغرض اصلاح  
چند سوالات اور محالات کا ذکر کرتے ہیں تاکہ اہل تشیع پر اپنے بنیادی نقطہ نظر کا  
بطلان واضح ہو جائے۔ فاقول وباللہ التوفیق وبیدہ اذمۃ التحقیق -

### سوالات اور محالات

یہ امر تو روز روشن کی طرح واضح ہے کہ ابتداء میں اسلام کو جو عروج و ترقی

ۛ دیکھو لمن الکلام معنف حکیم دیم اللہ صاحب بخوری ص ۛ واقفا البطل اصول الشیعہ -

حاصل ہوئی وہ عالم اسباب میں صحابہ کرام اور خصوصاً خلقِ کرام کی کوششوں کا نتیجہ تھا اہل تشیع یہ کہتے ہیں کہ تمام صحابہ درپردہ کافر اور منافق اور دشمنِ دین اور دشمنانِ اہلبیت تھے اہل تشیع کی مثال ایسی ہے کہ کسی شہنشاہ نے ایک فوج مرتب کی اور اس کو دشمنوں کی سرکوبی کے لیے روانہ کیا اُس فوج عظیم فوج اور افسران فوج نے دشمن کی دارالسلطنت پر حاکم اور بادشاہ کو گرفتار کیا اور اسکی فوج کو تہ تیغ کیا اور اس بادشاہ کے خزانے کو لاکر اپنے بادشاہ کے سامنے رکھا اور ہر جگہ اپنے بادشاہ کا جھنڈا نصب کر دیا اور ہر جگہ اسی کا قانون اور اسی کا سکہ جاری کر دیا۔

اب ایک شخص اٹھتا ہے اور بادشاہ کے وزراء و فوج اور افسران فوج کو گالیاں دیتا ہے اور ان سے تبرک و فرح، لازم اور انفعول عبادت سمجھتا ہے اور ان پر لعنت بھیجنے کو دروغِ خوشنودی سلطان سمجھتا ہے اور دلیل یہ بیان کرتا ہے کہ یہ تمام فوج میرے اعتقاد میں دلی طور پر بادشاہ کی دشمن اور خاندانِ شاہی کے خون کی پیاسی ہے اور فوج اور افسران فوج جو کچھ بھی بادشاہ کی محبت اور اطاعت کا دم بھرتے ہیں وہ سب دروغ بے فروغ ہے اور فوج کا یہ تمام کارنامہ نفاق اور تقیہ پر مبنی ہے اور فوج کی تمام فتوحات خود غرضی پر مبنی ہیں تو کیا یہ شخص اس عذر بے جا کی بناء پر عتابِ شاہی سے بچ سکتا ہے۔ ہاں اگر بادشاہ کے نزدیک اس قولِ فضول و فعل نامعقول کی وجہ سے یہ شخص مجنون اور فاقر العقل قرار پائے تو ممکن ہے کہ عتابِ سلطانی سے تو بچ جائے مگر پھر بھی اس سے چارہ نہیں کہ بجائے جیلخانہ کے

پہل خانہ میں پہنچا دیا جلٹے۔ اسی طرح سمجھو کہ صحابہ کرام نے کافروں سے جہاد کیا اور  
 بڑے بڑے سلاطین بائبلین کو نیچا دکھایا اور ہر جگہ اسلام کا جھنڈا بلند کیا اور کفر و شرک  
 کو ذلیل اور خوار کیا اور ہزار ہا مسجدیں بواڈھیں اور اپنی تمام قلمروں میں قرآن و  
 حدیث کی تعلیم کو پھیلا دیا اور احکام شرعیہ پر نہ عمل کرنے والوں پر حدود شرعیہ اور تعزیرات  
 قائم کیں اور ایسا بے مثال عدل و انصاف جاری کیا کہ اپنے اور بیگانہ میں بال برابر  
 فرق نہ رکھا حتیٰ کہ اگر اپنے بیٹے سے بھی کوئی کام خلاف شرع سرزد ہوا تو اسکو بھی  
 وہی سزا دی جو دینی چاہیے تھی۔ پھر اس پر کمال یہ کہ جس حالت میں عرب و عجم پر  
 اُن کا سکہ بیٹھ چکا تھا اور دُنیا کی کوئی طاقت اور بادشاہت اُن کی ہمسری نہیں کر  
 سکتی تھی اس وقت اُن کی زندگی فقیرانہ اور درویشانہ تھی۔ پیوند لگے ہوئے کپڑے  
 پہنتے تھے اور کچے مکانوں میں رہتے تھے اور ہر کس و نا کس کے لیے فریاد کا دروازہ  
 کھلا ہوا تھا۔ اس حالت کے بعد بھی صحابہ کرام کو معاذ اللہ کافر اور منافق اور دشمن  
 دین اور دشمن اہل بیت سمجھنا سراسر بد اہت عقل کے خلاف ہے اور ادنیٰ عقل والا  
 بھی اسے قبول کے لیے تیار نہیں ہو سکتا اس لیے کہ :-

## وجہ اول

درجہ یہ ہے کہ جو شخص مدعی اسلام ہو اور تمام احکام اسلام کو بجالاتا ہو اور  
 جان و مال کو اسلام پر قربان کرنے سے دریغ نہ کرتا ہو اس کو منافق اور دنی  
 دشمن کہنا سراسر بے عقلی اور دیوانگی ہے۔ کفر اور اسلام کا دار و مدار ظاہری



اقوال اور افعال پر ہے۔ دل کا حال تو سوائے حق تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہو سکتا بندہ تو ظاہر کو دیکھتا ہے جب ظاہر میں سوائے جان ناری اور وفاداری کے کچھ نہ ہو تو پھر آخر کس دلیل سے نفاق کی تہمت لگائی جائے۔

صحابہ کرام کی جان ناری دنیا پر روزِ روشن کی طرح واضح ہے اس پر بھی اگر کوئی صحابہ کرام کو منافق، بد باطن اور دلی دشمن بتاتا ہے تو اس کی مثال ایسی ہی ہے کہ قیس کو سبیل کا سچا عاشق نہ سمجھے اور یہ دعوے کرے کہ مجنوں کا دعوائے محبت سب نفاق اور تقیہ پر مبنی تھا۔ بالفرض اگر کوئی عبیدت خارجی حضرات اہلبیت کے متعلق یہ کہے کہ حضرات اہل بیت اگرچہ ظاہر میں پابند شرع تھے مگر دل سے کافر اور منافق تھے تو حضرات شیعہ علی اور اہل بیت کا ایمان کس طرح ثابت کریں گے جس طرح رافضی صحابہ کرام کے کفر و نفاق کے مدعی ہیں اسی طرح خارجی حضرات اہلبیت اظہار کے کفر و نفاق کے مدعی ہیں۔

## وجہ دوم

اگر بقول شیعہ جبراً و قہراً عتوڑی دیر کے لیے یہ بات مان لی جائے کہ صحابہ کے اقوال و افعال اگرچہ ظاہراً شریعت کے موافق اور مطابقت تھے مگر باطن میں سوائے دو چار شخصوں کے معاذ اللہ سب کافر اور منافق تھے تو اب سوال یہ ہے کہ سارا قرآن صحابہ کرام کی تعریفوں سے مبرا ہوا ہے اور حق تعالیٰ نے جا بجا اپنے کلام پاک میں اُن کے کمال ایمان اور اعمال صالح کا اظہار اور جنت میں داخل

کرنے کا وعدہ فرمایا ہے سو یہ امر دو حال سے خالی نہیں یا تو معاذ اللہ خداوند  
 عظیم الغیوب کو مصابہ کے قلبی اتوال اور کیفیات کا علم نہ تھا۔ یا معاذ اللہ خدا تعالیٰ  
 نے مصابہ کے ڈر کے مارے ناحق ان کی تعریفیں کیں اور جنت میں داخل کرنے کا  
 مصلحتاً جھوٹا وعدہ فرمایا اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں امر شان خداوندی کے بالکل  
 منافی اور محال ہیں۔

### وجہ سوم

یہ اگر مصابہ کرام معاذ اللہ دل سے کافر اور منافق تھے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 پر یہ امر فرض تھا کہ آپ ان منافقین سے جہاد کرتے اور ان پر تشدد کرتے  
 کما قال تعالیٰ یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم بلکہ  
 اس کے برعکس آپ نے اتحاد اور اخلاص کا معاملہ فرمایا اور ان کو اپنا وزیر اور  
 مشیر بنایا اور ان کی بیٹیوں سے نکاح فرمایا اور ساری عمر انہی کافروں اور منافقوں  
 کی امامت کرتے رہے اور حسب ارشاد باری تعالیٰ انما المشہ کون بنحس  
 فلا یقتربوا المسجد الحرام۔ ان کافروں اور منافقوں کو مسجد نبوی میں آنے  
 سے منع نہ فرمایا اور یہی کافر اور منافق آپ کی مسجد میں اذان اور امامت کہتے  
 رہے اور حسب ارشاد باری تعالیٰ ولتعرضنہم فی الحسن القول آپ  
 منافقوں کو ان کے لب و لہجہ سے اور ان کی صورت ہی سے پہچان لیتے تھے۔  
 پس کیا ساری عمر آنحضرتؐ کو ان کے نفاق کا علم نہ ہوا اور جب حضورؐ پر نور کو

اُنکے نفاق کا علم نہ ہو، تو حضرات شیعہ کو کہاں سے اُنکے نفاق کا علم ہو گیا۔

### وجہ چہارم

یہ کہ قرآن کریم نے جا بجا اس امر کی خبر دی ہے کہ آپ کی فیض صحبت نے صحابہ کرام کو متزکی اور معفی بنا دیا۔ کما قال تعالیٰ هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منہم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم۔ پس اگر صحابہ کرام معاذ اللہ کافر اور منافق ہوں تو لازم آئے گا کہ حق تعالیٰ نے جو تزکیہ نبوی کی خبر دی ہے وہ سب غلط ہے۔ آپ کی تعلیم و تربیت اور آپ کی فیض صحبت سے سوائے دو چار آدمیوں کے کسی کی اصلاح نہیں ہوئی بلکہ جتنے افراد آپ پر ایمان و اسلام لائے وہ پہلے سے زیادہ خراب اور بد باطن ہو گئے۔

### وجہ پنجم

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلفاء راشدین اور عشرہ مبشرہ اور دیگر صحابہ کے متعلق جو بشارتیں دی ہیں وہ سب غلط ہیں؟ اور اگر صحابہ کرام معاذ اللہ کافر اور منافق تھے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے عہد حکومت میں اسلام اور قرآن و حدیث کے شانے کی کوشش کیوں نہ کی بلکہ ان معاملہ یہ کیا کہ حتی الوسع اسلام کو بڑھایا اور نغر کو مٹایا۔ بادشاہ کو رعایا کا ڈر اس وقت ہونا ہے کہ جب بادشاہ اور رعایا کا مذہب اور مسلک مختلف اور مجدا ہو۔ پس جب حکومت صحابہ ہی کی تھی اور

دل سے مسلمان نہ تھے تو انہیں اسلام کے شانے میں ڈرکس کا تھا؟

### وجہ ششم

یہ ہے کہ اگر صحابہ کرام معاذ اللہ منافق اور درحقیقت دشمن اہل بیت ہوتے تو صفحہ ہستی پر اہل بیت اطہار کا نام و نشان بھی باقی نہ چھوڑنے جو گروہ قیصر و کسریٰ کا تختہ الٹ سکتا ہے تو وہ دو چار اہل بیت کو بدرجہ اولیٰ غم کر سکتا ہے۔ دُور کیوں جاتے ہو یزید نے ایک معمولی بات پر کہ اس کے ہاتھ پر بیعت نہ کرنے کے جرم میں اہل بیت کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔ صحابہ کرام یزید سے ہزار ہا درجہ بڑھ کر قدرت رکھتے تھے۔

### وجہ ہفتم

یہ ہے کہ جناب امیر شیعوں کے نزدیک امام معصوم اور صاحب عصا ہیں اور جن کی سیعت ذوالفقار اور تلوار ابدار نے ہزار ہا جنات کو ایک آن میں قتل کر ڈالا تھا۔ انہوں نے اسے منافقوں اور دشمنان اہل بیت کو موت کے گھاٹ کیوں نہ اتار دیا اور کم از کم خلوت اور جلوت میں کبھی بھی موقعہ پا کر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کا سر قلم کیوں نہ کر دیا بلکہ ساری عمران کے مطیع اور فرمان بردار اور دوزیر و مشیر بنے رہے حتیٰ کہ اپنی بیٹی ام کلثومؓ بھی عمر فاروقؓ کو دیدی اور پھر جب حضرت امیر کا اپنا دور خلافت آیا تو اس وقت بھی تمام زمانہ خلافت ابو بکرؓ و عمرؓ کی منقبت اور بدسمر ہنس کے افضلیت کے اعلان میں گزرا۔

## وجہ ہشتم

جس طرح رافضی صحابہ کرام کا کفر و نفاق ثابت کرتے ہیں اسی طرح خارجی اہل بیت اطہار کا کفر و نفاق ثابت کرتے ہیں۔ یہ سن کر ایک مخالف اسلام صاف طور پر یہ کہہ سکتا ہے کہ جب مسلمانوں کا ایک فرقہ اپنے پیغمبر کو اصحاب کو کافر و منافق بناتا ہے اور دوسرا فرقہ اہل بیت کرام کو ایسا سمجھتا ہے تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اچھے پیغمبر پر کوئی شخص بھی دل سے ایمان نہیں لایا نہ انہوں میں سے اور نہ بیگانوں میں سے۔

## وجہ نہم

معاذ اللہ اگر صحابہ کرام کے متعلق روافض کا مذہب صحیح مان لیا جائے تو نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوگی اور نہ کتاب و سنت اور آپ کی شریعت ثابت ہوگی اور نہ نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ کوئی عبادت ہی ثابت ہوگی اس لیے کہ ہم نے نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور نہ آپ کے کسی معجزہ کا مشاہدہ کیا۔ پس روافض بتلائیں کہ حضور پر نور کی نبوت و رسالت اور آپ کی شریعت اور آپ کے معجزات کا کون گواہ ہے؟ سو اگر روافض صحابہ کرام کی شہادت کو قبول کرتے ہیں کہ حضرات صحابہ نے گواہی دی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی برحق تھے اور آپ پر قرآن نازل ہوا اور ہم نے اپنی آنکھوں سے آپ کے معجزات کا مشاہدہ کیا تو سبحان اللہ چشم مارو شن دل ماشاد

کہ حضرات شیعہ نے صحابہ کرام کی شہادت قبول کی اور اگر حضرات شیعہ صحابہ کی شہادت کو بوجہ کفر و نفاق رد کریں تو چار و ناچار اہل بیت کی شہادت پیش کریں گے تو اگر یہ مقدمہ کسی عدالت میں پیش ہو تو فاضل بچ کہہ سکتا ہے کہ اہل خانہ کی شہادت معتبر نہیں۔ پس حضرات شیعہ بتلائیں کہ آنحضرت کی نبوت کا چشم دید گواہ سوائے صحابہ کے کس کو لائیں گے۔ بلکہ اگر فاضل بچ یہ پوچھ بیٹھے کہ اس امر کا کون گواہ ہے کہ حضرت علی اور امام حسن و حسین حضور پُر نور کے اہل بیت ہیں تو یہ امر بھی ابو بکر و عمر و عثمان ہی کی شہادت سے ثابت ہو سکتا ہے۔

قامی شہادۃ اللہ پانی پتی قدس اللہ سرہ السیف المسلول میں لکھتے ہیں :-

”بر تقدیر صحت مذہب ردافض نہ نبوت ثابت می شود۔ نہ ما جاء

بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ از تمامی متواترات و ثلوق بر

می خیزد و انکار متواترات و سفسطہ ہم میرسد چہ کہ ما پیغمبر

صلی اللہ علیہ وسلم نہ دیدہ ایم و نہ ابو بکر و عمر و علی را و نہ

معجزہ پیغمبر را و نہ جبریل را و نہ قرآن بحضور ما نازل شدہ و بحر متواتر

در یافتیم۔ پس اگر این خبر متواتر کہ از صحابہ بار سیدہ معتبر نہ باشد۔ پس از

کجا ثابت شود کہ محمد نامی در دنیا موجود شدہ و معجزات ظاہر کردہ۔ الخ

وامامت فرع نبوت است پس چوں نبوت بحجز متواتر صحابہ ثابت نہ شدہ۔

پس امامت چگونہ ثابت شود۔ انتہی “

## وجہ دہم

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ آنحضرت کی نبوت بغیر صحابہ کی شہادت کے ثابت نہیں ہو سکتی تو خوب سمجھ لو کہ بغیر صحابہ کے شہادت قبول کیے امامت بھی ثابت نہیں ہو سکتی اس لیے کہ امامت نبوت کی فرع ہے جب نبوت ہی ثابت نہ ہوئی تو امامت اور خلافت کہاں سے ثابت ہو سکے گی۔

## امامت

امامت کے معنی پیشوائی کے ہیں خواہ باعتبار دین کے ہو یا باعتبار دنیا کے اس لیے امام کا اطلاق تین معنی پر آتا ہے :-

۱۔ جو فقط دین میں پیشوا ہو۔ جیسے امام اعظم اور امام شافعی اور امام غزالی اور امام رازی اور آیت واجعلناہم ائمة یہدون بامرنا اور آیت : واجعلنا للمتقین اماما میں دین کی پیشوائی مراد ہے۔

۲۔ جو فقط ظاہری اور دنیاوی امور میں پیشوا ہو اس لحاظ سے امامت بمعنی بادشاہت اور ریاست اور امام بمعنی بادشاہ اور رئیس مستعمل ہوتا ہے۔

۳۔ اور کبھی دینی اور دنیوی، ظاہری اور باطنی امور میں پیشوائی پر امامت کا اطلاق آتا ہے اور یہی خلافت راشدہ ہے جو پانچ شخصوں میں منحصر ہے خلفاء اربعہ اور امام حسن اور اسی وجہ سے خلافت میں ہر جگہ فی الارض کی قید لگائی گئی ہے۔

یستخلفنہم فی الارض - فجعلکم خلفاء الارض - حوالہ الذی جعلکم خلائفہ  
فی الارض - انی جاعل فی الارض خلیفہ یأود انا جعلتک خلیفۃ فی الارض -

## خلافتِ راشدہ کی مدت

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الخلفاء بعدی  
ثلاثون عامہ - خلافت نبوت میرے بعد تیس سال رہے گی۔ چنانچہ آپ کے وصال  
کے بعد بلا فعل ابوبکر صدیق خلیفہ ہوئے اور دو سال اور چار ماہ خلافت کی۔  
پھر حضرت عمر خلیفہ ہوئے دس سال اور چھ ماہ خلافت کی۔ پھر حضرت عثمان  
خلیفہ ہوئے بارہ سال سے چند روز کم خلافت کی۔ پھر حضرت علی خلیفہ ہوئے  
چار سال اور نو ماہ خلافت کی اور پھر امام حسن خلیفہ ہوئے پانچ ماہ خلافت کی۔  
اس حساب سے خلفاء اربعہ کی مدت خلافت انتیس سال اور سات مہینہ ہوئی۔  
اور امام حسن کی پانچ ماہ خلافت سے تیس سال پورے ہو گئے۔ امام حسن کی  
امیر معاویہ سے یہ صلح ۱۵ جمادی الاول ۳۵ھ میں وقوع پذیر ہوئی جس سے  
خلافت راشدہ کی مدت تیس سال پوری ہو گئی اور اس کے بعد ماریت اور حکومت  
یعنی سلطنت اور بادشاہت شروع ہوئی۔ اس لیے اہل سنت کا عقیدہ یہ  
ہے کہ اس صلح کے بعد حضرت معاویہ اسلام کے پہلے بادشاہ ہیں، خلیفہ نہیں۔  
اور اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت معاویہ، حضرت امیر برحق یعنی



حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے عہد امارت و خلافت سے لے کر حضرت امام حسن کے سپردگی اور صلح مکہ تک حق پر نہ تھے اس لیے کہ امام حق کی اطاعت نہیں کرتے تھے اور یہ اُن کی خطا اجتہادی تھی جو شرعاً معاف ہے۔ البتہ امام حسنؑ کے امامت سپرد کرنے کے بعد بادشاہ ہو گئے۔

## امام حسنؑ نے کیوں صلح فرمائی؟

۱۔ امام حسنؑ نے یہ صلح فوج کی قلت اور کسی کمزوری کی وجہ سے نہیں کی۔ امام کے ساتھ بے شمار فوج تھی اور جاننازی کے لیے مستعد تھی اور یک دل و یک جان امام کی نصرت اور حمایت کے لیے کوشاں تھی۔ اور اس قدر کثیر تھی کہ حضرت معاویہؓ اس کو دیکھ کر مرعوب ہو گئے اور صلح کا پیغام بھیجا۔ پیغام صلح کی ابتداء حضرت معاویہؓ کی جانب سے ہوئی اور صلح کی درخواست کی۔ ابتداء کمزوری کی طرف سے ہوتی ہے۔ امام حسنؑ نے یہ خیال فرمایا کہ اگرچہ میرے پاس قوت اور فوجی طاقت بے شمار ہے لیکن فیصلہ بدون جنگ کے نہ ہو گا اس لیے انہوں نے مسلمانوں کے خون کی حفاظت کے لیے صلح کے پیغام کو قبول کیا اور حق خلافت سے دستبردار ہوئے اور حضرت معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ دیکھو استعاب لابن عبد البر ص ۲۹۸ ج ۳۔

جیسا کہ خود حضرت امام کے اس خطبہ سے ظاہر ہے :-

لما برم السلم بينه وبين معاوية . ان معاوية قد نازعني  
حقالي ودونه فنظرت الصلاح للامة وقطعت الفتنة وقد كنتم بالعثموني  
على ان تصالحوني من مالني وتحدوا بواحد من حاد بني دوايت ان  
حقن دماء المسلمين خيرا من سفكها دله اود مبذلت  
الاصلاحكم -

یعنی جب امام حسن اور حضرت معاویہ میں صلح مکمل ہو گئی تو امام حسن نے یہ فرمایا  
کہ معاویہ نے مجھ سے میرا حق خلافت چھیننا چاہا جو میرا حق تھا نہ کہ ان کا لیکن امت  
کو فتنہ اور فساد سے بچانے کے لیے مصطحت اس میں دیکھی کہ صلح کر لی جائے اور  
تم مجھ سے اس امر پر بیعت کئے ہوئے کہ جس سے میں صلح کروں اس سے تمہاری  
بھی صلح ہے۔ اور جس سے میں جنگ کروں اس سے تم بھی جنگ کرو۔ اس  
وقت میں نے یہی مناسب جانا کہ مسلمانوں کے خون کی حفاظت اس کے گرانے  
سے بہتر ہے اور اس صلح سے سوائے تمہاری بھلائی کے میرا کوئی مقصد نہیں۔  
(دیکھو تحفہ اثنا عشریہ)

اس خطبہ سے دو باتیں معلوم ہوئیں کہ حضرت امام حسن کا ملک اور ریاست کو  
حضرت معاویہ کے سپرد کرنا عاجزی اور در ماندگی کی وجہ سے نہ تھا۔

دوم یہ ہے کہ حضرت معاویہ امام حسن کی نظر میں بادشاہت اور ریاست  
کی اہمیت رکھتے تھے۔ کافر اور مرتد نہ تھے۔ اس لیے کہ کفار اور مرتدین سے فتنہ

کے خون سے صلح کرنا جائز نہیں بلکہ اُن سے جہاد و قتال واجب ہے کما قال تعالیٰ  
وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ يَقُونَ فِتْنَةَ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلَّهُ لِلَّهِ ۔

نیز مسند بزار میں باسناد حسن مروی ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا :  
اِنَّ اَوَّلَ دِيْنِكُمْ بَدْءُ نُبُوَّةٍ وَدَحْمَةُ ثَمٍّ يَّحْكُونُ خِلَافَةَ وَدَحْمَةُ ثَمٍّ يَّحْكُونُ مَلِكًا وَجَبْرِیَّةَ ۔ الْحَدِیْثُ ۔

یعنی پہلے دین کی ابتدا نبوت اور رحمت سے ہوئی۔ پھر اس کے بعد خلافت اور رحمت ہوگی اور پھر اس کے بعد بادشاہت اور جبری حکومت ہوگی۔  
لہذا عجب نہیں کہ امام حسن نے یہ خیال فرمایا ہو کہ نبوت اور رحمت اور پھر خلافت اور رحمت کا زمانہ تو گزر چکا ہے اور بادشاہت اور جبری حکومت کا دور آنے والا ہے جس میں طرح طرح کے فتنے نمودار ہوں گے اس لیے ریاست اور حکومت سے دست برداری اختیار فرمائی تاکہ خود بھی امارت اور بادشاہت کے فتنہ سے محفوظ رہیں اور مسلمان باہمی کشت و خون سے اور نیز یہ بھی ممکن ہے کہ امام حسن کی نظر اس پر ہو کہ جنگ سے کوئی معتد بہ فائدہ نہ ہوگا اس لیے صلح کو اختیار فرمایا خونریزی سے محفوظ رہیں۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ عین موقع میدان میں امام حسنؓ کو یہ ارشاد نبوی یاد آیا ہو۔ اِن اِیْنِیْ یَدِ اَسِیْدِ سَیْعِلْمِ اللّٰہِ بِہِ بَیْنِ فِتْنَتَیْنِ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ۔ انسان کو ایک چیز معلوم ہوتی ہے مگر اس کو معقول بنانا ہے اور عین موقع پر اس کو یاد آجاتی ہے ۔

## باغی پر لعنت جائز نہیں

حضرت معاویہ اس صلح سے پیشتر اگرچہ بظاہر باغی تھے مگر خطائے اجتہادی کی وجہ سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ قصہ اُکسی گناہ کبیرہ کے مرتکب تھے اور اہل سنت کے نزدیک کسی گناہ کبیرہ کرنے والے پر بھی لعنت جائز نہیں۔ لقولہ تعالیٰ: **وَاَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَقَالَ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأُولَٰئِكَ الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ**۔

پس استغفار کا حکم لعنت کے منافی ہے اور باغی اور گناہ کبیرہ کا مرتکب باتفاق اہل سنت و شیعہ ایمان سے خارج نہیں ہو جاتا۔ لقولہ تعالیٰ: **وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَمْحُوا بَيْنَهُمَا**۔ باقی یہ آیت **الْاَلْعَنَةُ اللّٰهُ عَلَى الظَّالِمِينَ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ** اللہ کی لعنت ہو ظالموں پر۔ اللہ کی لعنت ہو جھوٹوں پر سو اس آیت سے مقصد اس صفت پر لعنت کرنا ہے۔ بے مروت اور صاحب صفت پر لعنت مقصود نہیں۔ نیز پر لعنت اجمالی طویر آئی ہے کسی ظالم اور کاذب کا نام لے کر لعنت نہیں آئی۔ زندگی میں نام سے کافر پر بھی لعنت کرنا جائز نہیں۔ لیکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو ہدایت دیدے اور مرنے

کے بعد نام بیکر لعنت جائز نہیں۔ حدیث میں ہے کہ جب عکرمہ بن ابی جبل مشرف باسلام ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا: لا تسبوا ابائنا فان سبب المیت یودی الہی۔ عکرمہ کے باپ ابو جبل کو بُرا بھلا نہ کہنا مُردوں کو بُرا کہنے سے زندوں کو بھی تکلیف پہنچتی ہے۔ اور اگر بالفرض صاحبِ صفت ہی پر لعنت مراد ہو تو اگر اس صفت سے لعنت کا جواز معلوم ہوگا تو صفت ایمان کی وجہ سے لعنت کی مانعت معلوم ہوگی۔ کیونکہ اہل ایمان کے لیے دعائے مغفرت واجب ہے اور جب مباح اور حرام جمع ہو جائیں تو غلبہ حرام کو ہوتا ہے۔

## اقوال اہل بیت

کتب امامیہ سے یہ بات بطریقِ تواتر ثابت ہے کہ حضرت امیر نے اہل شام کو لعنت سے منع فرمایا اور یہ فرمایا ہم اخواننا قد بغوا علینا یہ ہمارے بھائی ہیں (یعنی کافر نہیں) ہم سے بغاوت کی ہے۔

## امام حسینؑ کا نیرید سے مقابلہ

امام حسینؑ کا خروجِ خلافتِ راشدہ کے دعویٰ کی بناء پر نہ تھا اس لیے

کہ خلافت راشدہ کی مدت تیس سال گزر چکی تھی بلکہ مسلمانوں کو ظالموں کی حکومت سے چھڑانا تھا کہ مسلمانوں پر ظالم اور فاسق و فاجر کی حکومت قائم نہ ہو جائے اس لیے کہ یزید کی حکومت بھی پوری طرح قائم نہ ہوئی تھی۔ اہل مکہ اور اہل مدینہ اور اہل کوفہ نے ابھی یزید کے ہاتھ پر بیعت نہ کی تھی اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن زبیر نے بھی بیعت نہ کی اور امارت میں جو یہ آیا ہے کہ بادشاہ وقت سے بغاوت اور اس کی اطاعت سے خروج جائز نہیں اگرچہ وہ بادشاہ ظالم ہو۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جس بادشاہ کا بلا نزاع اور بلا مزاحمت کامل تسلط ہو جائے تو وہ اگرچہ ظالم ہی ہو اس کی اطاعت سے خروج اور بغاوت جائز نہیں ہے اور جس کا ابھی تک تسلط ہی نہ ہوا ہو۔ اور ہنوز اس کی حکومت ہی قائم نہ ہوئی ہو تو اس کا مقابلہ خروج اور بغاوت نہ کہلائے گا۔

دفع تسلط اور رفع تسلط میں بڑا فرق ہے۔ قائم شدہ تسلط کا رفع یعنی اور اس کا ازالہ خروج اور بغاوت ہے۔ اور کسی ظالم کے تسلط کو قائم نہ ہونے دینا اس کا نام منع تسلط ہے۔ حضرت امام حسینؑ کا خروج یزید پلید کے دفع اور منع تسلط کے لیے تھا نہ کہ رفع تسلط کے لیے۔

ماخوذ از فتاویٰ عزیزی ص ۷۱ ج ۱۔

## یزید پر لعنت کا حکم

یزید کے بارہ میں تین گروہ ہیں۔ ایک گروہ اس کو محبوب رکھتا ہے حتیٰ کہ اس کو خلفاء راشدین کے زمرہ میں سے سمجھتا ہے اور ایک گروہ اس پر لعنت کو جائز سمجھتا ہے۔ محققین اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ یزید اور حجاج بن یوسف جیسے ظالم پر لعنت درست نہیں۔ کیونکہ دلیل سے یزید کا کفر ثابت نہیں اور ظالموں اور فاسقوں پر نام لے کر زندگی میں بھی لعنت کرنا ممنوع ہے اور مرنے کے بعد بھی کسی کا نام لے کر لعنت کرنا ممنوع ہے لہذا یہ کہ جس کا کفر فرعون، ہامان اور ابولہب کی طرح واضح ہو اور معلوم ہو۔ تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ فرعون اور ہامان بلکہ شیطان پر بھی لعنت کرنا واجب نہیں۔ بہت سے بہت جائز کے درجہ میں ہے۔ لیکن اگر بھلے نے اسے کہ شیطان پر لعنت بھیجے اتنا ہی وقت اگر اللہ کے ذکر میں صرف کرے تو وہ بہتر ہے اور حدیث میں ہے کہ نبی کریم نے نانہ پڑھنے والوں پر لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے اور جو دُعا اہل قبلہ ہیں اُن پر لعنت منع ہے۔ حق جل شانہ کا ارشاد ہے :-

۱۔ دیکھو احسان - ۲۔ فساد دہنبرس للفرزانی مرقاۃ ص ۲۷ - ۳۔ شرح شعار ملقاع ص ۵۵

اعلم بغیر حق - ۴۔ مدد مکتوب علی حاشیہ الزر جر ۱۵۰ -

وَلَا تَبْعُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوهُمُ اللَّهُ عَذَابًا غَلِيظًا۔  
 اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ ہم ہر اُس شخص سے بری اور بیزار ہیں کہ  
 جو اللہ اور اس کے رسول کا اور رسول اللہ کے اہلبیت کا اور آپ کے صحابہ کا دشمن ہو  
 بلکہ جو شخص کسی اونے مسلمان کا محض مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کا دشمن ہو ہم اس سے بھی  
 بری اور بیزار ہیں مگر اپنی زبان کو کافروں، ظالموں اور فاسقوں پر لعنت کر نیسے محفوظ  
 رکھتے ہیں خاص کر وہ لوگ جو اس دنیا سے گزر گئے وہ اپنے اپنے ٹھکانہ پر پہنچ گئے۔  
 اہلسنت جس طرح حضرت عمرؓ کے قاتل ابولہوہ اور حضرت عثمانؓ کے قاتلین پر لعنت  
 درست نہیں سمجھتے۔ جس طرح ہم اہلسنت حضرات صحابہ کرام کے غلام ہیں۔ اسی طرح ہم  
 حضرات اہلبیت کے بھی غلام ہیں اور جس طرح ہم صحابہ کرام کے دشمنوں سے بری اور بیزار  
 ہیں اسی طرح اہلبیت کے دشمنوں سے بھی بری اور بیزار ہیں۔ مگر اپنی زبانوں کو ظالموں  
 کے لعن و لعن اور سب و شتم سے محفوظ رکھتے ہیں اور اسی کو امام غزالیؒ نے ایضاً معلوم

---

لہ قال الحافظ اشرف الدین قاسم بن قطلوبغا الحنفی فی شرحہ علی بدو الامالی  
 بعد نقل الاقوال فیہ واما عن فبریکون من اعداء اللہ ورسولہ واهل بیتہ و  
 ممن عادی فردا من افراد عوام المسلمین لکونہ مسلما و لکونہ بنسب الی النبی  
 علیہ اللہ علیہ وسلم ولولہا فی نسبة احدہ اللہ الموفق کذا فی الاتحاف شرح الحیام  
 للعلامة الذمیدے رحمہ اللہ فی بیان الآفة الثانیۃ من آفات اللسان وہم اللعنہ



میں اختیار فرمایا حضرت اہل علم اہل العلوم اور شرح احیاء العلوم باب آفات اللسان  
کی مراجعت کریں۔ نیز منہاج السنۃ مصنف حافظ ابن تیمیہ کے ص ۲۵۵ ج ۲ - و  
ص ۲۵۱ کی مراجعت کریں اور حافظ شمس الدین ذہبی کی کتاب التتقی (جو منہاج السنۃ کی تکمیل ہے)  
ص ۲۸۹ تا ۲۹۲ مراجعت کریں اور شرح شرح عقائد نسفی ص ۵۵۵ کو دیکھیں اور مرقاۃ شرح  
مشکوۃ للعلامة القاری ص ۳۶ ج ۲ کو دیکھیں اور الاقتصار فی الاعتقاد  
للایام الغزالی رحمۃ اللہ علیہ -

وَأَسْتَغِيذُ بِعَوْنِ اللَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ  
سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاهْلِ بَيْتِهِ وَاصْحَابِهِ وَارْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ  
الْجَمْعِينَ وَعَلَيْنَا سَلَامٌ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَخْوَانِنَا الَّذِينَ  
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ  
رَحِيمٌ آمِينَ - يَا أَرْحَمَ الْعَالَمِينَ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ يَا أَوْصِيَائِهِ يَا جُورِ  
اللَّهِ يَا رَبَّ بَجَاءِ نَبِيِّكَ الْمُصْطَفَى وَرَسُولِكَ الْمُرْتَضَى طَهَّرْ قُلُوبَنَا مِنْ كُلِّ وَجْهٍ  
يُبَاعِدُنَا عَنْ مَشَاهِدَتِكَ وَمَحَبَّتِكَ وَاهْتِنَا عَلَى اسْمِكَ وَالْجَمَاعَةِ وَالشُّوْقِ إِلَى  
لِقَاكَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ -

ضعف

أَمَّا طَبَعُ الْعَزِيزِيَّةِ

۳۰ - یکم ذی القعدة ۱۳۸۵ھ بمطابق ۱۹۶۵ء

# آپکی لائبریری کے لیے چننے والے کتبائیں

مولانا وحید الدین خان

الاسماء

مولانا وحید الدین خان

عقلمانیات

حضرت مولانا شمس الحق افغانی

طہارۃ و اعتقاد

حضرت مولانا شمس الحق افغانی

مقامات شریعی

حضرت مولانا محمد ادویس کاندھلوی

خلافت اسلام

حضرت مولانا محمد ادویس کاندھلوی

اسلام اور تعلیمات

حضرت مفت ادویس

مقامات شریعی

حضرت مفت ادویس

مقامات شریعی

مولانا محمد ایمن الدین سنہلی

سیرۃ القادسین

مولانا مفتی الدین دیوبند

محکمات اسلامیہ

مولانا نصر الدین محمد دین اشرفی (دیوبند)

اسلامی تعلیمات

مروج اسلام محمدیہ میں قرآنی سہارا دیوبند

اسلامی تعلیمات

مولانا وحید الدین خان

صراط مستقیم

مولانا وحید الدین خان

سیرۃ القادسین

مولانا وحید الدین خان

جلد اول

بیچرۃ القادسین

مولانا وحید الدین خان

(اصنام پاشہ)

تفسیر کے علم میں

مولانا وحید الدین خان

تفسیر قرآن

مولانا وحید الدین خان

در تہم جلد — زیر طبع

تفسیر قرآن

مولانا وحید الدین خان

تفسیر قرآن

تفسیر قرآن

مولانا وحید الدین خان

تفسیر قرآن

تفسیر قرآن

مولانا وحید الدین خان

تفسیر قرآن

تفسیر قرآن

مولانا محمد حبیب گنگوہی فاضل دیوبند

تفسیر قرآن

تفسیر قرآن

مولانا محمد حبیب گنگوہی فاضل دیوبند

تفسیر قرآن

تفسیر قرآن

مولانا محمد حبیب گنگوہی فاضل دیوبند

تفسیر قرآن

تفسیر قرآن

مولانا وحید الدین خان

تفسیر قرآن

ملک مجاہد الاسلامیہ جامعہ اشرفیہ فیروز پور روڈ لاہور